


بازدید شد
۱۳۸۴

صدیق و حاشیه ملا عبد الله

| | |
|--|--------------------------------|
|  <p>جمهوری اسلامی ایران</p> | |
| <p>کتابخانه مجلس شورای اسلامی</p> | |
| کتاب | مجموعه: ۱- فتاویٰ العبد المذنب |
| مؤلف | عبد الله عبد الله بن محمد |
| مترجم | |
| شماره قفسه | ۱۱۶۰۷ |
| <p>اهدائی: اسکوری</p> | |

خطی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۱۱۶۰۷

قال رسول الله صلى الله عليه
والله وسلم زينة الدنيا ثلثة

المال والولد والنساء
والثلاثة فقلن انكلام وقلن
الزوم وقلن الاكل والامانة
فقلن العلم والصدق والبر
زينة العقل الصبر والشكر والصمت

من كلام امير المؤمنين

اخذت من اربع كتاب اربع كلمات

من التوراة ومن انجيل
ومن سفر صومانية من كتاب النورانية

امر من اللغات الافات من القرآن

ينقل على الله وهو حسيبان الله بالغ امره

فكل شئ قد سرائت ربي وفضلته

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم


اگر از گفتند در دهر کار کار
 چو ایامه غنیمت دارد در دهر کار
 گفت ای غنی و غنی تو تو غنی

که ما ست ای آینه بخون که
 من تو را و کجاست در دهر کار
 که تو را و کجاست در دهر کار
 که تو را و کجاست در دهر کار

که تو را و کجاست در دهر کار
 که تو را و کجاست در دهر کار
 که تو را و کجاست در دهر کار

که تو را و کجاست در دهر کار
 که تو را و کجاست در دهر کار
 که تو را و کجاست در دهر کار

که تو را و کجاست در دهر کار
 که تو را و کجاست در دهر کار
 که تو را و کجاست در دهر کار



A circular library stamp from the National Library of the Islamic Republic of Iran. The text around the top inner edge reads "کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران" (National Library of the Islamic Republic of Iran). In the center, there is a stylized emblem. Below the emblem, the text "تاسیس ۱۳۵۷" (Established 1357) is visible.

۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

المصدي في علم العربية حوت من
هذا الف ما نفعه اعم ومعرفة

للسندين اعم ونفست فوائد
الجميلة في قوانين الاعراب و

من ابله طالع عليها الالابا
وضمها الاخ الاخر عبد الحميد

الاول فيما اردت تقديمه غرة

البحر علم بقوانين الفاظ العرب

من حيث الاعراب والشا فائد

الاول في علم العربية حوت من
هذا الف ما نفعه اعم ومعرفة

المصدي في علم العربية حوت من
هذا الف ما نفعه اعم ومعرفة
للسندين اعم ونفست فوائد
الجميلة في قوانين الاعراب و
من ابله طالع عليها الالابا
وضمها الاخ الاخر عبد الحميد
الاول فيما اردت تقديمه غرة
البحر علم بقوانين الفاظ العرب
من حيث الاعراب والشا فائد

بسم الله تعالى من علم العالمين

ونفعه بها وجميع المؤمنين و

الاول فيما اردت تقديمه غرة

البحر علم بقوانين الفاظ العرب

من حيث الاعراب والشا فائد

الاول في علم العربية حوت من
هذا الف ما نفعه اعم ومعرفة

للسندين اعم ونفست فوائد
الجميلة في قوانين الاعراب و

المصدي في علم العربية حوت من
هذا الف ما نفعه اعم ومعرفة
للسندين اعم ونفست فوائد
الجميلة في قوانين الاعراب و
من ابله طالع عليها الالابا
وضمها الاخ الاخر عبد الحميد
الاول فيما اردت تقديمه غرة
البحر علم بقوانين الفاظ العرب
من حيث الاعراب والشا فائد

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

التثنية والالف والياء والكسرة وحذف التاء
 وهو الاصل

بالفتح والالف والياء والكسرة وحذف التاء
 وهو الاصل

بالفتح والالف والياء والكسرة وحذف التاء
 وهو الاصل

بالفتح والالف والياء والكسرة وحذف التاء
 وهو الاصل

الفتح والالف والياء والكسرة وحذف التاء
 وهو الاصل

بالفتح والالف والياء والكسرة وحذف التاء
 وهو الاصل

بالفتح والالف والياء والكسرة وحذف التاء
 وهو الاصل

بالفتح والالف والياء والكسرة وحذف التاء
 وهو الاصل

يفعلون وتفعلون وتفعلون

يفعلون وتفعلون وتفعلون

يفعلون وتفعلون وتفعلون

يفعلون وتفعلون وتفعلون

[illegible]

أَفْعَلُ الْأَسْتِثْنَاءِ وَفَعَلَ الْعَجَبِ وَالْحَقِيقَةِ

فذكر الفصل الاستثنائي الفصل من الفصل
من الفصل الاستثنائي من الفصل من الفصل
وليس ولا يكون التأكيد التأكيد التأكيد التأكيد
الان لم يكن من الفصل من الفصل من الفصل من الفصل
الباب من الفصل من الفصل من الفصل من الفصل
اول الفصل من الفصل من الفصل من الفصل من الفصل
لم يكن من الفصل من الفصل من الفصل من الفصل
ظاهرا لانها افعال والافعال لا تكون بدون الفاعل
فيكون المفعول مع التأكيد التأكيد التأكيد التأكيد
والباب من الفصل من الفصل من الفصل من الفصل
من الفصل من الفصل من الفصل من الفصل من الفصل
من الفصل من الفصل من الفصل من الفصل من الفصل

الائمة في باب نعم وبلس مخوفهم المنة هند

مسئله والاصل تقديمه على الغفوق يجب
الافعال

الرقم الفاعل على الفعل
الرقم على الفعل متصلا
فذلك اذا خيف اللبس وكان ضميرا متصلا
فكفر برب موسى
فكفر برب موسى
فكفر برب موسى

مجلس ۱۲
 قول (الحق) بر ما را میگوید
 القزیه باشد مثل الحاکم
 الامام بر ربه و غنی

مطلقا والحق مناخ من الفعل ويشتق
الرقعة
الفاسق على القول
القسط لا يفتقر
على الفصل المقدر
علا الفصل ايضا في رتبة

فذكر أصبح اذا اتصل له ضمير مع الالف المضارع
في الجملة فانه لا يرفع الفاعل عليه وتدل عليه
فعلها زيد اجمع ارجاع الفعل الى المتأخر لفظا وشرعا
وهو في جازم الا انه موضع مقدس خلافا للاحق
وابن جبر ومستمدا قال ابن جبر في قوله
عدن جحيم جازم والطلاب الدعوات وقد
فعلوا اصيله لدولة التوراة فيها اجمع
الفعل الى المصدر الذي قبله الفاعل
في قوله جازم اذا اتصل بالمفعول اقبل
الكان المفعول فيه متصلا بشرح قوله

الفعلية من الفعل أو الفعلية المفعول

[illegible]

مفادها وجب نابعها **الثاني** نائب الفاعل

الحمد لله الذي جعل في الدنيا ما لا يحصى من النعمان
والموتى من المؤمنين والمؤمنات الذين هم في
الجنة والذين هم في الجنة والذين هم في الجنة

[illegible]

وهو المفسر الفاتح مقامه وصيغته فعله
 في اسم السائل إليه وجوب
 ما يفتقر إلى العلم بالشيء
 الذي لا يفتقر إلى العلم بالشيء
 الذي لا يفتقر إلى العلم بالشيء

[illegible]

| | | | |
|------|------|------|------|
| جمع | ثنية | مفرد | مفرد |
| صحيح | صحيح | صحيح | مفرد |
| باطل | صحيح | باطل | ثنية |
| صحيح | باطل | باطل | جمع |

| | | | |
|------|------|------|------|
| مفرد | مفرد | مفرد | مفرد |
| مفرد | مفرد | مفرد | مفرد |
| مفرد | مفرد | مفرد | مفرد |
| مفرد | مفرد | مفرد | مفرد |

وآخره ذلك الشئ المعلوم يجعل مبدأ وفيد

عبد المطلب عليه السلام
عليه السلام عليه السلام

الرفقة النبيلة

ولا بعد اعون ذلك فالغالب فيقال الموعوف

والله اعلم بالصواب

زيد باسمه وشخصه ولم يعرف انه اخو له

ازید الشفیع
اخوای من یحییان له احادیثا و یعرفان اسمہ
الشفیع

أحمد

[illegible]

فصل بدخل على المبتدأ والخبر أفعال وحرف

فَتَجْعَلُ الْمُنْدَاءَ اسْمًا لِلْهَوَا وَالْخَبْزِ وَالْمَاوَلِيَّةِ

بالنواسخ وهي خمسة أنواع **الاول** الافعال

[illegible]

از این انقضای در این انقضای

النافعه والمنفعة منها كان وما دام

المنفعة والمنفعة منها كان وما دام

المنفعة والمنفعة منها كان وما دام

المنفعة والمنفعة منها كان وما دام

المنفعة والمنفعة منها كان وما دام

المنفعة والمنفعة منها كان وما دام

المنفعة والمنفعة منها كان وما دام

المنفعة والمنفعة منها كان وما دام

المنفعة والمنفعة منها كان وما دام

شعرش جز به معر صدر کلام در توضیح گفته این نظم نام شرط و تم و تعبیر و التعمیم لازم است و ما در این شعر

وجودی کلن وسط الجرد سوی الخمسة

المنفعة والمنفعة منها كان وما دام

المنفعة والمنفعة منها كان وما دام

المنفعة والمنفعة منها كان وما دام

المنفعة والمنفعة منها كان وما دام

المنفعة والمنفعة منها كان وما دام

المنفعة والمنفعة منها كان وما دام

المنفعة والمنفعة منها كان وما دام

المنفعة والمنفعة منها كان وما دام

المنفعة والمنفعة منها كان وما دام

المنفعة والمنفعة منها كان وما دام

المنفعة والمنفعة منها كان وما دام

يجوز حذف خبرها التوضيح من مضارها
الركان

انما كان كذا كانت كذا
مشتبه بكون بوق الت والدين
مشتبه بكون كذا كذا
انما كان كذا كذا
توضيح انما كان كذا كذا
الركان

المضاهة بضمير ولا لساكن ومن لم يجز
الركان

مخولم تكن ولم يكن الله ما يغفلكم ولك في
الركان

توضيح انما كان كذا كذا
الركان

الناس مجبورون باعمالهم ان خبرا فخبارا
وقوله الماء مقبول بما يقتضيه
فمن جرحه ان خبرا
توضيح انما كان كذا كذا
الركان

الركان

متوسطان الثالث حروف الشبهة بالفعل

بين الضعف والقوة لاشتمال كل منهما
على احد الكثرين وواحد القليلين

ان وان وكان ولكن وليت وعلما بغير
بغير عقلت التردد

ان حل محل ان فنحن ههنا والاكسمة ان
المصدر على ان كرت
الاعتراف بقره ففهم

ولا خبها على اسمها الا اذا كان ظهرا او جبا
الاول لا يقدم

الاعتراف

الاولى وفي الشبهة بالفعل

او محجورا ان في ذلك لعبة وتلقف ساما

مقصد شدة بفر كذا كذا بغير
كعبرة لهم بغير بغير

فكفها من العمل انما نيل قائم والصلد

ان حل محل ان فنحن ههنا والاكسمة ان
المصدر على ان كرت
الاعتراف بقره ففهم

جان الامان جانا الامان نحو او ليكم انما
الاعتراف بقره ففهم

در اصل وعلت عمل على عمل على
مفعول مفعول مفعول مفعول
مفعول مفعول مفعول مفعول
مفعول مفعول مفعول مفعول
مفعول مفعول مفعول مفعول

مفعول مفعول مفعول مفعول
مفعول مفعول مفعول مفعول
مفعول مفعول مفعول مفعول
مفعول مفعول مفعول مفعول
مفعول مفعول مفعول مفعول

مفعول مفعول مفعول مفعول
مفعول مفعول مفعول مفعول
مفعول مفعول مفعول مفعول
مفعول مفعول مفعول مفعول
مفعول مفعول مفعول مفعول

زيد وانا قلت زيدا عسى ان يقوم فلك

وجها الآمال افعالها في منسب زيدا فعا

بعد هاجرها وتقريرها عنه فابعد

اسم مستغن عن الجهد فلهما ذلك قالت

والثنية والجمع فاعل الاول نقول ههنا

ان تقوم والزيدان عسا ان يقوموا والي

عسا ان يقوموا وعلى التاعسي في الجميع

النوع الثاني ما يد منسوب بالاضمة

وهو ان يكون في خبره مع الزيد نقول مع الجميع

القرينة عند فاعلها

المنصوب لانفع

منه ما ولا يرد

مشتق

الاسم

الاسم

الاسم

الاسم

الاسم

المفعول به وهو المفعول الثاني

الاول المفعول به وهو المفعول الثاني

المفعول الثاني هو المفعول الذي ياتي بعد الفعل
وقد يكون مفعولا به او مفعولا لهما
وقد يكون مفعولا لهما او مفعولا لهما

الفعل والاسلاف عنه وقد يقدّم جوابا

المفعول الثاني هو المفعول الذي ياتي بعد الفعل
وقد يكون مفعولا به او مفعولا لهما
وقد يكون مفعولا لهما او مفعولا لهما

لا فائدة المحسوس بخودها

لنوعه الصد نحو من رايته **الثاني** المفعول

المطلق

المفعول الثاني هو المفعول الذي ياتي بعد الفعل
وقد يكون مفعولا به او مفعولا لهما
وقد يكون مفعولا لهما او مفعولا لهما

المطلق وهو المصدر الذي يؤكد ما قبله

المطلق هو المصدر الذي ياتي بعد الفعل
وقد يكون مفعولا به او مفعولا لهما
وقد يكون مفعولا لهما او مفعولا لهما

المطلق هو المصدر الذي ياتي بعد الفعل
وقد يكون مفعولا به او مفعولا لهما
وقد يكون مفعولا لهما او مفعولا لهما

يدين لفعله او عدده

المطلق هو المصدر الذي ياتي بعد الفعل
وقد يكون مفعولا به او مفعولا لهما
وقد يكون مفعولا لهما او مفعولا لهما

او ضم بالامير او ضميرين

المطلق هو المصدر الذي ياتي بعد الفعل
وقد يكون مفعولا به او مفعولا لهما
وقد يكون مفعولا لهما او مفعولا لهما

وفي النوع خلاف ويجب حذف عامله

المطلق هو المصدر الذي ياتي بعد الفعل
وقد يكون مفعولا به او مفعولا لهما
وقد يكون مفعولا لهما او مفعولا لهما

المفعول الثاني هو المفعول الذي ياتي بعد الفعل
وقد يكون مفعولا به او مفعولا لهما
وقد يكون مفعولا لهما او مفعولا لهما

المطلق هو المصدر الذي ياتي بعد الفعل
وقد يكون مفعولا به او مفعولا لهما
وقد يكون مفعولا لهما او مفعولا لهما

المطلق وهو المصدر الذي يؤكد ما قبله

المطلق هو المصدر الذي ياتي بعد الفعل
وقد يكون مفعولا به او مفعولا لهما
وقد يكون مفعولا لهما او مفعولا لهما

المطلق هو المصدر الذي ياتي بعد الفعل
وقد يكون مفعولا به او مفعولا لهما
وقد يكون مفعولا لهما او مفعولا لهما

يدين لفعله او عدده

المطلق هو المصدر الذي ياتي بعد الفعل
وقد يكون مفعولا به او مفعولا لهما
وقد يكون مفعولا لهما او مفعولا لهما

او ضم بالامير او ضميرين

المطلق هو المصدر الذي ياتي بعد الفعل
وقد يكون مفعولا به او مفعولا لهما
وقد يكون مفعولا لهما او مفعولا لهما

وفي النوع خلاف ويجب حذف عامله

المطلق هو المصدر الذي ياتي بعد الفعل
وقد يكون مفعولا به او مفعولا لهما
وقد يكون مفعولا لهما او مفعولا لهما

[illegible]

بالفعل الآتي كذا قال الألف وقال الف
 واما العطف في المثال المذكور فاشع
 لا تشا به على المعنوية لذلك لا يصلح
 والروا التي قبل المفعول مع العطف
 واما بعد ما بين العطف والاقب
 بعض التخصيص في العطف والاقب
 ليس الصيغة ان الروا لفظ الجمع فاع
 لكل موضع لا يصلح بالاشارة على
 المعنوية التخصيص على المعنوية لا
 يجوز العدول بالروا عن الاصل اذ في
 هو العطف كونه في زيد وروا في
 هذا الفصل كذا في قوله زيد وروا في

فعل في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في

فعل في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في

فعل في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في

شرط نصب المفعول في تقديره ان لا يلقط به وجوب
 او محذور ان تقديره في قوله زيد وروا في
 كذا في قوله زيد وروا في

يوم الجمعة وصلت خلف زيد وسرت عشر
 ظرف زمان مفعول
 ظرف مكان مفعول
 ظرف زمان مفعول

يوم الجمعة وصلت خلف زيد وسرت عشر
 ظرف زمان مفعول
 ظرف مكان مفعول
 ظرف زمان مفعول

فعل في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في

فعل في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في

فعل في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في

فعل في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في

فعل في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في
 واما في قوله زيد وروا في

الملك الناصر
عليه السلام

من ذاكرتك انفسنا بغير ملك والفضل
لقد فاضت لنا الفضل القديم
فانصب الغسل به بالفضيلة
في الفضل خلد في ذكركم

بِهَ الْمَضْرُوبِ يَقُولُ الْإِذَا زِمَ يَنْقُدُ بِرَحْمَةٍ
أَوْ يَنْقُدُ بِرَحْمَةٍ أَوْ يَنْقُدُ بِرَحْمَةٍ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْمَضْرُوبُ الْمَضْرُوبُ الْمَضْرُوبُ
الْمَضْرُوبُ الْمَضْرُوبُ الْمَضْرُوبُ الْمَضْرُوبُ
الْمَضْرُوبُ الْمَضْرُوبُ الْمَضْرُوبُ الْمَضْرُوبُ
الْمَضْرُوبُ الْمَضْرُوبُ الْمَضْرُوبُ الْمَضْرُوبُ

[illegible]

ان جاسمكم فكم من ربكم ومحبت ان فدا
 مؤلف بقولنا ان ربكم محبت ان فدا
 مؤلف بقولنا ان ربكم محبت ان فدا

فانهم وسماعى في غير ذلك نحو ذهب التمام
البرك والاراك
الاسم

السلح

ويشاهد على الامور وضع
الامر وهو من وضعه وقدره
الاولى فلهذا ان كان
منه ما لا ينفق

لما قد عرف من اجتهاد
 فانه انما لا يقدر
 اذ له لذة بقاء على
 الصلوة الاصلية
 بان وفاء مع الله
 ممدوع من الجود
 يعلم ان ذلك كانت
 مقصدا فربما كان
 اذنا وادو القصد
 ارجح مع الترفع لانه
 عليه من المفضل
 الاسم فلهذا الكلام
 يخرج برزانه على

فان زعيمه من قاله
فان زعيمه من قاله

1

11

حال اگر چه التی به یاد آورده و در بهر علمه ضمیمه تفصیل بیان
که مضارع بعد از نوشتن و بر او شناس در بهر مضمی یا بهر خازن او
لیک و در غرضت بعد چاره زنده
که ربط از شد آن گفت نقد بر میان
فان الذک نقدتیم
الافراد التی التی التی
محمده البیضاء التی التی
اشرفه فاده التی التی

السابع الحال وهي المنيعة للحمية عبرة في
 الماد بالحر
 مودة في الحر
 حاله وباري جليل
 خالده

وایشترها تنکیرها و اغلب کونهامستقله

شبهة مقابلة لما لها وقد تكون فائتة
المشبه والم المقصود والصفة
المشبه والم المقصود والصفة
والاشارة على المشبه والم المقصود

و جامعة و مقدنة و الاصل فاضلها من

[illegible]

رزق من الله تعالى
 ورسوله جميعا قد رزقوا
 من الله تعالى
 من لا يكون له نصيب من ملكه الفضل
 الله تعالى فقط لا والله تعالى
 من لا يكون له نصيب من ملكه الفضل
 من لا يكون له نصيب من ملكه الفضل

بِهَ الْمَضْرُوبِ يَفْعَلُ الْاَلَا زِمَ يَتَقَدَّرُ بِرَحْمَةِ
اَوْ يَتَقَدَّرُ بِرَحْمَةِ
لَا ذَا لَهُ بِذَلِكَ الْفِعْلُ يَتَقَدَّرُ
يَتَقَدَّرُ بِرَحْمَةِ
قَوْلُ الْجَمْعِ

فانما كان من هذا النوع
الذي هو في الحقيقة
هو في الحقيقة
هو في الحقيقة

[illegible]

فأثم وسماعى في غير ذلك نحو ذهب الثمام
وإنها ممل لا يادنى وضع
الأمم ولو في غرضه وفي غيره
لأن الامم لو كانت ان كان
في الغرض من الامم
السلح

[illegible]

صَحَّ قِيَامُهُ مَقَامُ الْمُضَافِ مَخْرُجٌ بِلِزْجِ

المختصان اليه لا يتقدم اليه المصنف
المختصان اليه لا يتقدم اليه المصنف

ملة ابراهيم خيفاً وكان

الحمد لله الذي جعل في كتابه
الافصح ما لا يحصى في كتابه

لغيبه نحو اعجبي وجه هند واكتبه

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ
مما لا يحيطون بشيء من علمه
لا ينبغي الاعجاب

كان عامدا في الحال نحو اعجنه ذهابك

عاج حاضر در حالت حامل و زکریا که در حالت و
زکریا که در حالت حامل و زکریا که در حالت و
عبارت است از سر عاقل بعد از وقت

[illegible]

فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره
فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره
فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره

مسرعاً الثامن النجم وهو النكاح
فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره
فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره
فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره

علم محبة جملة وعدم جوان نقد
فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره
فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره
فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره

ان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره
فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره
فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره

فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره
فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره
فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره

على عامله على الاصح فان كان مشتقاً
فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره
فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره
فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره

قليل والخفض كثير والثاني
فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره
فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره
فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره

فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره
فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره
فان كان الوجود في ذاته
مستقلاً عن غيره

او ضلنا كنهنا وهو الوزن وهو ههنا
او اوله وسنعمله
او اوله وسنعمله

او ضلنا كنهنا وهو ههنا
او اوله وسنعمله
او اوله وسنعمله

او ضلنا كنهنا وهو ههنا
او اوله وسنعمله
او اوله وسنعمله

او ضلنا كنهنا وهو ههنا
او اوله وسنعمله
او اوله وسنعمله

او ضلنا كنهنا وهو ههنا
او اوله وسنعمله
او اوله وسنعمله

او ضلنا كنهنا وهو ههنا
او اوله وسنعمله
او اوله وسنعمله

او ضلنا كنهنا وهو ههنا
او اوله وسنعمله
او اوله وسنعمله

فان كان اضافة صفة الى معولها

او ضلنا كنهنا وهو ههنا
او اوله وسنعمله
او اوله وسنعمله

او ضلنا كنهنا وهو ههنا
او اوله وسنعمله
او اوله وسنعمله

او ضلنا كنهنا وهو ههنا
او اوله وسنعمله
او اوله وسنعمله

او ضلنا كنهنا وهو ههنا
او اوله وسنعمله
او اوله وسنعمله

او ضلنا كنهنا وهو ههنا
او اوله وسنعمله
او اوله وسنعمله

او ضلنا كنهنا وهو ههنا
او اوله وسنعمله
او اوله وسنعمله

او ضلنا كنهنا وهو ههنا
او اوله وسنعمله
او اوله وسنعمله

المضاف اليه المؤنث فانثه وبالعكس

الحکم از ضمیمه ظاهر باشد
یا معترض باشد در دفعه

ارسلوا في طلبه على نية بشرط ان يكون
المغضى في انفسه مكررا على نية الكفر
وكيكون يكرها عن نفسه من يوم
فانقضت الفاضل الهندس

هووی ومن ثم امتنع قامت غلام هند

المضف البهيم
المضف النخاس
المضف المظفر
المضف المصنف

[illegible]

الثاني المجهول بالحروف وهو ما ليس

التي هي ثبتي بواسطة حرف ج مملووظ
 وهو كذا انصفته
 سواء كان ال
 فلهذا كونه من غير يدوم
 والاضطرار في كماله
 وهو كذا انصفته

والمشهور من حروف الحجة البعده

حرفا سبعة منها تحت الظاهر والمضمون

وهي
 التي هي ثبتي

فقد اخرج من فاتها من دخل على الظاهر كونه زيد وعلى المضمون كونه منور والاشارة الى ان الالف واللام والياء والواو والهمزة على الظاهر
 ان الالف واللام والياء والواو والهمزة على الظاهر كونه زيد وعلى المضمون كونه منور والاشارة الى ان الالف واللام والياء والواو والهمزة على الظاهر
 ان الالف واللام والياء والواو والهمزة على الظاهر كونه زيد وعلى المضمون كونه منور والاشارة الى ان الالف واللام والياء والواو والهمزة على الظاهر

والثاني والي وعن وعلى وفي والباء

وهي من والي وعن وعلى وفي والباء
 والالف واللام والياء والواو والهمزة على الظاهر كونه زيد وعلى المضمون كونه منور والاشارة الى ان الالف واللام والياء والواو والهمزة على الظاهر
 ان الالف واللام والياء والواو والهمزة على الظاهر كونه زيد وعلى المضمون كونه منور والاشارة الى ان الالف واللام والياء والواو والهمزة على الظاهر

واللام وسبعة منها تحت الظاهر

وهي من والي وعن وعلى وفي والباء
 والالف واللام والياء والواو والهمزة على الظاهر كونه زيد وعلى المضمون كونه منور والاشارة الى ان الالف واللام والياء والواو والهمزة على الظاهر
 ان الالف واللام والياء والواو والهمزة على الظاهر كونه زيد وعلى المضمون كونه منور والاشارة الى ان الالف واللام والياء والواو والهمزة على الظاهر

فقط وهي مذمومة وتختص بالثاني

وهي من والي وعن وعلى وفي والباء
 والالف واللام والياء والواو والهمزة على الظاهر كونه زيد وعلى المضمون كونه منور والاشارة الى ان الالف واللام والياء والواو والهمزة على الظاهر
 ان الالف واللام والياء والواو والهمزة على الظاهر كونه زيد وعلى المضمون كونه منور والاشارة الى ان الالف واللام والياء والواو والهمزة على الظاهر

وتختص بالثاني والثالث

وهي من والي وعن وعلى وفي والباء
 والالف واللام والياء والواو والهمزة على الظاهر كونه زيد وعلى المضمون كونه منور والاشارة الى ان الالف واللام والياء والواو والهمزة على الظاهر
 ان الالف واللام والياء والواو والهمزة على الظاهر كونه زيد وعلى المضمون كونه منور والاشارة الى ان الالف واللام والياء والواو والهمزة على الظاهر

فلهذا كونه من غير يدوم
 والاضطرار في كماله
 وهو كذا انصفته

التي هي ثبتي
 سواء كان ال
 فلهذا كونه من غير يدوم

وجرد الفعل من الرفع
وتزجج الضمير او
الرفع ونه واللام
برال فينبها بقولهم

عالمه فصار الفعل مفعولا
جان مفعول فاعله

لجاءل مقدرة بضمه المشتغل اذا نزل

بما لا ينزل الا فاعلا كاد ان الخفيف

هلا زيدا الكفة وكاداة الشرط

اذا نزل

فانما جعل ان تنكث فعل مقدر يكون
الفعل مضمنا كاد ان يرفع
على الفعل كاد ان يرفع
فانما جعل ان تنكث فعل مقدر يكون
الفعل مضمنا كاد ان يرفع
على الفعل كاد ان يرفع

اذا نزل الفينه فأكرمه ويجب دفعه
الرفع
مما العامل بربته دفعه

بالابتداء اذا نزل ما لا ينزل الا اسم كاد

الغجائية تنفخج فاذ نزل بضمه

هو افضل بینه وبين المشتغل وال

اذا نزل

كوف قد استفهام فيجب الضار رفع
الاسم المذكور لانه يوم بضم بغير ان يكون
العامل المذكور بعده بحيث لو رفع من
صير الاسم او متعلقه لا يمكنه الا بضمه
وهنا لم يمكنه لانه لو فرض سقط عنه
لام الا يكون ماله العهد القديم واذا
في الوسط هو لا يجوز ان يكون بضمه بل ان يرفع

اذا نزل الفينه فأكرمه ويجب دفعه

هو افضل بینه وبين المشتغل وال

اذا نزل

الحصول في هذه تناسب الجلتين في القطع
الروني في هذه
الاصول في هذه
الاصول في هذه

[illegible][illegible]

التقديريين فانه
المعتمد عليه حاصله
او على الحجة الضمنية

منه الى اهل البلد
منه الى اهل البلد

ينخرج الدفع فيما عدا ذلك لا ولو عليه عدا
 دور المذكر التضمن

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء به القلوب
ويعلم الناس ما كانوا في جهل وندم
والعلم هو نور القلب والقلب هو نور العين
والعين هي نور الفهم والفهم هو نور العمل
والعمل هو نور النجاة والنجاة هي نور الحياة
والحياة هي نور المصير والمصير هو نور الملكوت
والملكوت هو نور الفردوس والفردوس هو نور الجنة
والجنة هي نور السعادة والسعادة هي نور النور
والنور هو نور الحق والحق هو نور الله تعالى

فان كان المولى مملوكا
فان كان المولى مملوكا
فان كان المولى مملوكا

قديس حو ويد ضربته الثالث
ويزمنه

في سنة ١٢٨٥ هـ

وهو المسمى بابا او هيا او اى او اومغ

الزبد
فيسكون الياء
بفتح النون

امیدوارم

خیل تو بر صد فیلش از من

خوف من اهل البيت التي نجت قلبه
بما انك توضح ما راى بعد عرف

و بعد از آنکه این کتاب را در دست خود گرفتم و در آن
ملاحظه نمودم که این کتاب در بعضی از نسخ
در بعضی از نسخ و در بعضی از نسخ و در بعضی از نسخ

...
...
...
...
...

او با الحنفی مع الفریب او بیا مطلقا و
نکته از اینست که در این باب البعید

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وكرمه

كفنه مظهرها وبانت ضيق وحده

درم سید
 ریحان الدین
 بنی بیضا
 از دفعه پنجم
 الفضا

[illegible]

اللام الآف اللفظ الجلاله وبأالله
التوفيق

...

10. 11. 1917. 1917.

وقد يختلف حرف النداء الامع
المعنى الذي

بسم الله الرحمن الرحيم

فلا تظن بالله أن يدركه الموت
فإنه لا يدركه الموت

ط
لغز
سقا

من باب السلف تقديراً
فهو من سادات خلوص
وارتفع مقامه في هذا
الفاضل

[illegible][illegible]

وإذا قيل لا بد من التوفيق فقل
لا بد من الاستعداد

والسلام على الصادق فاته وان كان
على علمه في التداوي ولا

عوض من نبي فلهذا جعله (اصلة)

الاصمق واكله
الاف واللام منها لكثير
احل عليه في الدنيا والبصم

فقد يدعى

لأنه كان نظرة قبل النداء سواء كان فوق بالنداء

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله



هذا قول بالقديم لان اصله بالركن فلهذا
القول انما هو من هذا الموضع فلهذا
والقول انما هو من هذا الموضع فلهذا

هذا قول بالقديم لان اصله بالركن فلهذا
القول انما هو من هذا الموضع فلهذا
والقول انما هو من هذا الموضع فلهذا

والندوب والمستغاث واسم الاشيا
الندوب والمستغاث واسم الاشيا
الندوب والمستغاث واسم الاشيا

الندوب والمستغاث واسم الاشيا
الندوب والمستغاث واسم الاشيا
الندوب والمستغاث واسم الاشيا

الندوب والمستغاث واسم الاشيا
الندوب والمستغاث واسم الاشيا
الندوب والمستغاث واسم الاشيا

هذا قول بالقديم لان اصله بالركن فلهذا
القول انما هو من هذا الموضع فلهذا
والقول انما هو من هذا الموضع فلهذا

يرفع له نحو يانيد وياجلان والمضا
يرفع له نحو يانيد وياجلان والمضا

يرفع له نحو يانيد وياجلان والمضا
يرفع له نحو يانيد وياجلان والمضا

يرفع له نحو يانيد وياجلان والمضا
يرفع له نحو يانيد وياجلان والمضا

يرفع له نحو يانيد وياجلان والمضا
يرفع له نحو يانيد وياجلان والمضا

يرفع له نحو يانيد وياجلان والمضا
يرفع له نحو يانيد وياجلان والمضا

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

نقص مطلقا اما المضروبة فتواضع المعبره
نقصه على التواضع للذات المضاف الى
اذا كان مضادا فتعبر مع قوسه
لوف التعداد فنقصه
او لا كان ناقصا او
سواء كان ناقصا

والعلم ان العدد على ثلثة اقسام اقل
العدد وهو ثلثة العشرة والوسطا
عدده وهو مائة عشرة العشرة والثلث
والكثر العدد اثنى مائة العشرة والثلث
فيمر كل من منها بمرتين الى مائة

فان كانت الثلثة الى العشرة
مجموعه اقل من مائة العشرة
فان كانت مائة العشرة الى العشرة
مجموعه اقل من مائة العشرة
فان كانت مائة العشرة الى العشرة
مجموعه اقل من مائة العشرة

لفظا مبرع للثنا المفد رحلا على اللفظ و

السطح اللفظ
المناور كناية عن
الطريق ويا يسود العالم بجمع
وصفها بجمع

نفسا للثنا المفد على المحل الرابع

السطح المحل الرابع
المناور كناية عن
الطريق ويا يسود العالم بجمع
وصفها بجمع

متراسما العدد فمتراسما الى العشرة

نفسا للثنا المفد على المحل الرابع
السطح المحل الرابع
المناور كناية عن
الطريق ويا يسود العالم بجمع
وصفها بجمع

منسوب مفرد ومثنى المائة والالف و

السطح اللفظ
المناور كناية عن
الطريق ويا يسود العالم بجمع
وصفها بجمع

متراسما وجمعه مفرد ومثنى

السطح اللفظ
المناور كناية عن
الطريق ويا يسود العالم بجمع
وصفها بجمع

جمع المائة واموال المائة عشرة كلمة

الاصول اسما العدد التي تتولد منها
او بالجمع كناية عن
الطريق ويا يسود العالم بجمع
وصفها بجمع

واحدة العشرة ومائة والالف فالحمد

تألف بغير احد عشر مائة وثلثين وربعه وكون وثلثون واثنان
لغيره بغير اربعة مائة وثلثين وربعه وكون وثلثون واثنان
لغيره بغير اربعة مائة وثلثين وربعه وكون وثلثون واثنان
لغيره بغير اربعة مائة وثلثين وربعه وكون وثلثون واثنان

السطح اللفظ
المناور كناية عن
الطريق ويا يسود العالم بجمع
وصفها بجمع

السطح اللفظ
المناور كناية عن
الطريق ويا يسود العالم بجمع
وصفها بجمع

السطح اللفظ
المناور كناية عن
الطريق ويا يسود العالم بجمع
وصفها بجمع

السطح اللفظ
المناور كناية عن
الطريق ويا يسود العالم بجمع
وصفها بجمع

والاشارة بذلك مع المذكور ويؤتى
بالحفاظ الثاني، او الثالث

مع المؤت ولا يجامعها المعدود بل
المراد من المؤت هو ما ياتي من غير المعدود

بما قاله جليله في التلخيص الى عشرة
بالعكس نحو سبعة عليهم سبع ليا ليوثا
اللفظ الثاني مع المؤت هو سبع ليا ليوثا

ايام
نحو سبعة عليهم سبع ليا ليوثا

ايام تقيم ونقول احد عشر واثني في الملك
في بيت القيس
منه كذا

احدى عشرة واثنتا عشرة في المؤت

ثاني كلا الاثنى
والثاني في المؤت

ثلاثة عشر الى تسعة عشر في المذكور ثلث

كثيرة عشر بعد يكون الحفاظ الثاني في ذلك
الاول على ما هو القيس ربة وقصه في خمسة

عشرة في المؤت وليست بيات في عشرين

المراد من المؤت
نقول سبعة عليهم سبع ليا ليوثا

على كل المذكور وانما هذا في ذلك في الدولة
المراد من المؤت في الثاني في جارية ما كان في ذلك
المراد من المؤت في الثاني في جارية ما كان في ذلك
المراد من المؤت في الثاني في جارية ما كان في ذلك

هو الامير ركب هو مبتدا الاول الامير مبتدا ثانى ركب خبر مبتدا ثانى واخر مبتدا ثانى خبر مبتدا ثانى مبتدا

ولا ينجح نحو هو الامير ركب وهي مبتدا
او بدل لا وسطه بيان
او بدل لا وسطه بيان

ولا ينجح نحو هو الامير ركب وهي مبتدا
او بدل لا وسطه بيان
او بدل لا وسطه بيان

كمنه وانه الامير ركب وكان التام
او بدل لا وسطه بيان
او بدل لا وسطه بيان

صنفان فائدة ذلك بعض المحققين
او بدل لا وسطه بيان
او بدل لا وسطه بيان

الصير على التاخر لفظا ورتبة في حصة
او بدل لا وسطه بيان
او بدل لا وسطه بيان

شكست واخره مثل بالذات كنت اسعج

فقر لا غير ان لا وهو السها والتاخر
او بدل لا وسطه بيان
او بدل لا وسطه بيان

مواضع اذ كان مفعولا بالالتنازعين في الاسم انما يريد بها
او بدل لا وسطه بيان
او بدل لا وسطه بيان

مواضع اذ كان مفعولا بالالتنازعين في الاسم انما يريد بها
او بدل لا وسطه بيان
او بدل لا وسطه بيان

وسلنا الثاني نحو اك ماني والكره
او بدل لا وسطه بيان
او بدل لا وسطه بيان

التبديل بدل من امكن فاعلا في باب
او بدل لا وسطه بيان
او بدل لا وسطه بيان

مفسر بغيره بغيره جلا زيد او كما مبلا
او بدل لا وسطه بيان
او بدل لا وسطه بيان

فقر لا غير ان لا وهو السها والتاخر
او بدل لا وسطه بيان
او بدل لا وسطه بيان

[illegible][illegible]

قوله
كان الخطاب يميل
من حاله في حاله في حاله
التي في حاله في حاله
قوله ابن الخطاب
الخطاب يميل
قوله ابن الخطاب
الخطاب يميل
قوله ابن الخطاب
الخطاب يميل

قوله البعيد
الخطاب يميل
قوله البعيد
الخطاب يميل
قوله البعيد
الخطاب يميل
قوله البعيد
الخطاب يميل

نفسا وجها فجعلها ادلاء مدا وقصرا
بوجهها المذكور والموت لولا هذا الركون
بوجهها المذكور والموت لولا هذا الركون
بوجهها المذكور والموت لولا هذا الركون
بوجهها المذكور والموت لولا هذا الركون

وبدلتها هاء التثنية وبلغتها كما
الاسماء الثلاث في هذا
الخطاب يميل
قوله البعيد
الخطاب يميل

والجمع عند فعله وفيما دخله حرف
الخطاب يميل
قوله البعيد
الخطاب يميل

التثنية ومنها الموصولة وهو حرف

فالتثنية المذكورة التي كان الخطاب يميل
بوجهها المذكور والموت لولا هذا الركون
بوجهها المذكور والموت لولا هذا الركون
بوجهها المذكور والموت لولا هذا الركون

واسمها فالحرف في كل حرف اقل مع صلته

بالصدر وهو خسته ان ال وما و

ولو نحو اوله يكفهم انا انك لنا وان تصوا

فادعوا شملها على نزيل القدر والتشبه

الخطاب يميل
قوله البعيد
الخطاب يميل

الخطاب يميل
قوله البعيد
الخطاب يميل
قوله البعيد
الخطاب يميل

خير لكم بانسوا يوم الحساب للآ

الربيب لبيانهم يوم الحساب
تفصيل

يكون على المؤمنين جمع ابعدهم

تقدير لعدم كونه على المؤمنين وجمع
جزء من الشاهد

لويجمع تكيل والمؤلاست ما انفصا

تقديره انهم
الربيع

الموعاند وهو الذئ للذك والت

الذئ هو الذئ الذي هو الذئ
الموعاند هو الذئ الذي هو الذئ

للمؤث والذان والتا لشاهما بالالفان

الربيع المذكور للمؤث

كانا مرفوعى المحل بالان كانا منصوبه

الربيع المذكور للمؤث

او جمع ووبه والاولى والذين مطلقا

الربيع المذكور للمؤث
الربيع المذكور للمؤث

لجمع المذك واللائه واللعوق لجمع المؤث

والله في هذه المكة فقط والله في هذه المكة فقط
الربيع المذكور للمؤث

والله في هذه المكة فقط
الربيع المذكور للمؤث

معنى الذين المذكورين
الربيع المذكور للمؤث

الربيع المذكور للمؤث
الربيع المذكور للمؤث

الحاكم في
الامور
الحاكم في
الامور
الحاكم في
الامور

[illegible]

قبل التركيب مبنيا السبويه التوحي

الفصل في بيان ما يجب من العلم
في معرفة الله تعالى

والمعرفة بآثاره
والعلم بالذات والصفات
والعلم بالاعمال والآثار
والعلم بالمعاد والآثار

بإقرار القضاة الذين اتفقوا على ذلك

بایراد القیغه جمعا والخیر نبیہ

المشتر فليخرج له احدى الوجهين المذكورة
كلما اوصى شئ من غير اختلاف في صفته اذا كان
المطلوب كذا في بعضه فقط

ارولکان اجزاء
بیموستان

ارسلنا القليل من جميع دعامته

الاول
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء القلب ويهدي السبل
والعلم هو نور القلب والقلب هو نور العين والعين هي نور الوجه والوجه
هو نور الجسم والجسم هو نور النفس والنفس هي نور الروح والروح هي نور
الله تعالى والحمد لله رب العالمين

مع الفائدة وضمت اسمع وايت
ارسله الى صاحبها
جواز ان لا يذكر في الفائدة مع الفائدة
الفائدة

لوجود الفأفة

لا بد من الباء في هذا الموضع

البدل للبائ وهو ان يترك للبائ الغنة مع بدل
للبدل منه

فان قلت قلت قلت
قلت قلت قلت قلت
قلت قلت قلت قلت

بداء كقولك جيبه فريشس ويقطع من
الظهور لانه اذا ذكر المبدل ظهر ان ان كان ارفع من ذلك

فان قلت قلت قلت قلت
قلت قلت قلت قلت
قلت قلت قلت قلت

جاء زيد الفرس ولا يقع من فصح هذا
المصنف

لا بد من الباء في هذا الموضع
البدل للبائ وهو ان يترك للبائ الغنة مع بدل
للبدل منه

فان قلت قلت قلت قلت
قلت قلت قلت قلت
قلت قلت قلت قلت

بداء كقولك جيبه فريشس ويقطع من
الظهور لانه اذا ذكر المبدل ظهر ان ان كان ارفع من ذلك

فان قلت قلت قلت قلت
قلت قلت قلت قلت
قلت قلت قلت قلت

جاء زيد الفرس ولا يقع من فصح هذا
المصنف

لا بد من الباء في هذا الموضع
البدل للبائ وهو ان يترك للبائ الغنة مع بدل
للبدل منه

لا بد من الباء في هذا الموضع

فان قلت قلت قلت قلت
قلت قلت قلت قلت
قلت قلت قلت قلت

بداء كقولك جيبه فريشس ويقطع من
الظهور لانه اذا ذكر المبدل ظهر ان ان كان ارفع من ذلك

فان قلت قلت قلت قلت
قلت قلت قلت قلت
قلت قلت قلت قلت

جاء زيد الفرس ولا يقع من فصح هذا
المصنف

من الظاهر وما مثل لذلك مصنوع على
البدل للبائ وهو ان يترك للبائ الغنة مع بدل
للبدل منه

لفظ الخامس عطف البيان وهو نابع ليشب
ما التراب

الصفة في موضع مبسوطة فحاجز يدا

الحق القف للآية التي فيه ميقص
فانك لا تملك ما تريد
لم يبلغ الشكر والحمد لله
قلت اخذت هذا
وضعت في الحقيبة
في حقيقتي
احول وبسمة واراد ان يمشي

والقائد والوزير
والنقيب والسراي
والجند والاعراب
والعسكر

[illegible]

ويعطف بالاولى والآخرى
بجملته يفرج عنها الخواص
حتى هو انما في الجمع والمفرد
كذلك مع ابدعه في قوله

اخوه از بدو
 باریک و در بعضی
 معانی و در بعضی
 کلمات بدو
 بدو و در بعضی
 کلمات بدو

وهذا لا يتم في زمان واحد الحاشية

الضامن الرجل يدركه البدي في يدك فان اراد
 ان يخلصك فليخلصك فان اراد ان يخلصك فليخلصك
 فان اراد ان يخلصك فليخلصك فان اراد ان يخلصك فليخلصك

[illegible][illegible][illegible]

والمعاشرة في داره
منها الضيق والحر

[illegible]

بذلك لا يعلو على طريق التمهيد
 التنبؤات فان آثار رب يد على
 حدوث الغريب وقابل طريق المحدث
 معزاة صار مبنية على ما يحصل بالقدرة
 الا زمانة التنبؤ لا بالدوام والى
 التنبؤات فمن جاز التنبؤات المتنبه
 لا بد من صفات التنبؤات فان التنبؤات
 ليس بالمتنبه بل باعتبار المصروف
 ولا يخفى على المحدث وانما التنبؤات
 مما قد لا يكون له في غير ذلك ولا بد
 على حدوث المحدث والدوام التنبؤات
 والاستمرار مع ربه وقته يتحقق

ضعيف الكتابة أعداء الثاني والثالث

الضعيف الكتابة
 لا يوافق الادعاء
 لا يوافق الادعاء
 لا يوافق الادعاء

اسم الفاعل واسم المفعول فاسم الفاعل

بالفعل حدوثه مع ما لا يخفى من التنبؤات والضعيف الكتابة
 حدوثه فاسم الفاعل التنبؤات والاستمرار على التنبؤات
 فاسم المفعول حدوثه مع ما لا يخفى من التنبؤات والضعيف الكتابة

مادة على حدث وفاعله على معنى المحدث

الاسم
 كل ما لا يخفى من التنبؤات والضعيف الكتابة

فان كان صلة الالام مطلقا والافيشة
 الالام مطلقا والافيشة
 الالام مطلقا والافيشة
 الالام مطلقا والافيشة

كونه للحال والاستقبال واعتماده على نفسه
 قائل

او استفهام او خبر عنه او موصوفا
 ضارب اليه عروا

ذي حال ولا يعمل بمعنى الماضي خلافا للثاني

الاضافة الى المفعول واجب
 مفعول المفعول اضافة

للكسائي وكلهم باسط ذراعيه جارية
 الباطن والظاهر والافيشة
 الباطن والظاهر والافيشة

قولهم وانما يشترط ذلك لان عمله
 يكون له ثابتة بالفعل المضارع في حيث
 الاقضية على ان المضارع يتصل الى
 الاستقبال والماضي وكذا لا بد ان
 يكون اسم الفاعل للمحدث والاستقبال
 للماض مع ربه وقته يتحقق

فان كان صلة الالام مطلقا والافيشة
 الالام مطلقا والافيشة
 الالام مطلقا والافيشة

عن المضارع نبتة واحولها ثلث حالات
 (الصفة المشتبة بالفعل)

الرفع بالفاعلية والتصب على التشبيه
 (الصفة المشتبة بالفعل)

بالمفعول ان كان مفعلة والتميان كان
 (الصفة المشتبة بالفعل)

نكتة واجبة بالاضافة وهي مع كل هذه
 (الصفة المشتبة بالفعل)

لأنه لا يجوز بوجه الوجه والاضافة
 لا بد من وجه وجهه تشبيه وجهه وذلك
 مفعول المفعول المفعول لا يشبه المفعول
 ولا يشبه ان يكون وجهه لا يشبه مفعول
 لا يكون الا لوجهه الا ان كان مفعول
 المفعول ولا التشبيه على التشبيه مفعول
 الرجل فاعطى الرجل الفاعل المفعول
 الرجل فاعطى الرجل الفاعل المفعول
 فاعطى الرجل الفاعل المفعول

عن المضارع نبتة واحولها ثلث حالات
 (الصفة المشتبة بالفعل)

الرفع بالفاعلية والتصب على التشبيه
 (الصفة المشتبة بالفعل)

بالمفعول ان كان مفعلة والتميان كان
 (الصفة المشتبة بالفعل)

نكتة واجبة بالاضافة وهي مع كل هذه
 (الصفة المشتبة بالفعل)

عن المضارع نبتة واحولها ثلث حالات
 (الصفة المشتبة بالفعل)

الرفع بالفاعلية والتصب على التشبيه
 (الصفة المشتبة بالفعل)

بالمفعول ان كان مفعلة والتميان كان
 (الصفة المشتبة بالفعل)

نكتة واجبة بالاضافة وهي مع كل هذه
 (الصفة المشتبة بالفعل)

عن المضارع نبتة واحولها ثلث حالات
 (الصفة المشتبة بالفعل)

الرفع بالفاعلية والتصب على التشبيه
 (الصفة المشتبة بالفعل)

بالمفعول ان كان مفعلة والتميان كان
 (الصفة المشتبة بالفعل)

نكتة واجبة بالاضافة وهي مع كل هذه
 (الصفة المشتبة بالفعل)

وهو تسعة والعشرون والواحد
وهو تسعة والعشرون والواحد

احمد بن محمد القسفة والفرقة الحول
شخص وجوه الحسن وجهه منبه
بنها وما فاضل جاس في

اسم التفضيل وهو ما دل على معصية
 الفعل او وصف عليه
 الرفع التفضيل الذي هو ما دل على
 لافعل جازع
 لما في فعل فوضخ المسألة في قوله
 واما ما قيل في قوله (الرفع التفضيل) فانه
 واما ما قيل في قوله (الرفع التفضيل) فانه
 واما ما قيل في قوله (الرفع التفضيل) فانه
 واما ما قيل في قوله (الرفع التفضيل) فانه

Handwritten text in the top left corner, likely a library or collection stamp.

عليه السلام وهو افضل بالذات وعلى اللؤنة
التي تقولون انما افضل مني
والذي في الامر بهند قد انت

ولا ينبغي الا من ثلاث ناموس هن

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

١٠٠
 من فضلنا من غير مصادرو كان ضد الجمهور فلا يقال امره واكون واجازة
 ان الانذار امره والامر امره كقولنا لا تبغض الله ان الامر
 ان تبغض الله امره كقولنا لا تبغض الله امره كقولنا لا تبغض الله امره
 والامر امره كقولنا لا تبغض الله امره كقولنا لا تبغض الله امره
 والامر امره كقولنا لا تبغض الله امره كقولنا لا تبغض الله امره

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء القلب ويهدي السبيل
والعلم نوراً يضيء القلب ويهدي السبيل

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

برج ۱۰۰۰

100

الحق في الدين

२०१५

23

فلا فرس

فصل في بيان ما يجب من العلم بالدين

نورانی اور صوفی

فلا فرس

فصل في بيان ما يجب من العلم بالدين

و يرفع الضمير المستتر اتفاقا ولا ينصب المفعول

اجاعا ورفعه الظاهر قليل نحو رایت رجلا

احسن منه البقاء ويكن ذلك فمعه ما رايت

رجلا احسن فرعينه الكل في عام من مائة

معنى المعلقا على مواضع صرف الاسم

لشع فجته وجمع وتأنيث وعدل ومعرفة

فإنما تداء فعلا، ثم تركيب كذلك، فعند

تفعل والتاسع الصفة بفتحين منها يمنع الصرف

...
 ...
 ...

والله اعلم بالصواب

[illegible]

من هذه النسخة وابتعدت عن هذه النسخة
 من ذلك لأنها لم تكن حرة في هذا الصدد
 من هذه النسخة وابتعدت عن هذه النسخة
 من هذه النسخة وابتعدت عن هذه النسخة

قوله والذوات ان لم يكن ثابتا بالاعتقاد سواء كان او لم يكن الاسم للذات مع الثابت
صحة العلم بغيره فليس شرط ثابت مع وجود العقول في الاول القصة والثابت
اللفظ في الثاني القصة والثابت ثابت لعدم كون العلم فيها وانما شرط العلم بالذات
لم يكن على هذا القصة ثابت فيكون كذا في الثاني القصة فلكون
الثابت في قوله لم يكن في ثبوتها فلا يقرب من الثاني خلافه لكان على قاضيه
يزول ما ثبت عليه ثبوت العقول وضع ثبوت العقول فيقول من الثاني لكونه لكان على
لا يلزم ان يكون غير منقطع قطعا بل يكون منقطع بغيره فيكون مع وجوده مع وجوده

العلم حتمان كان بالثاء كطلمحة او زائدا

العلم حتمان كان بالثاء كطلمحة او زائدا
العلم حتمان كان بالثاء كطلمحة او زائدا
العلم حتمان كان بالثاء كطلمحة او زائدا

على التثنية كزيب او متحرك الوسطه

فانما علمه بالثاء كزيب او متحرك الوسطه
فانما علمه بالثاء كزيب او متحرك الوسطه
فانما علمه بالثاء كزيب او متحرك الوسطه

خلافا للزجاج والعدل منع صفة الصفة

خلافا للزجاج والعدل منع صفة الصفة
خلافا للزجاج والعدل منع صفة الصفة
خلافا للزجاج والعدل منع صفة الصفة

وذهب على الراهة والمقرر على طريق التثنية
وذهب على الراهة والمقرر على طريق التثنية
وذهب على الراهة والمقرر على طريق التثنية

العدل منع صفة الصفة
العدل منع صفة الصفة
العدل منع صفة الصفة

خلافا للزجاج والعدل منع صفة الصفة
خلافا للزجاج والعدل منع صفة الصفة
خلافا للزجاج والعدل منع صفة الصفة

العدل وله عن اصلاها كبايع ومربع وكاخ

العدل وله عن اصلاها كبايع ومربع وكاخ
العدل وله عن اصلاها كبايع ومربع وكاخ
العدل وله عن اصلاها كبايع ومربع وكاخ

في صفت ينسب اخا القياس ينسب

في صفت ينسب اخا القياس ينسب
في صفت ينسب اخا القياس ينسب
في صفت ينسب اخا القياس ينسب

اخرا لان الاسم التفضيل المحمدي عن اللام

اخرا لان الاسم التفضيل المحمدي عن اللام
اخرا لان الاسم التفضيل المحمدي عن اللام
اخرا لان الاسم التفضيل المحمدي عن اللام

ولاسم صافه مفرد مذكور وانما بلفظه

ولاسم صافه مفرد مذكور وانما بلفظه
ولاسم صافه مفرد مذكور وانما بلفظه
ولاسم صافه مفرد مذكور وانما بلفظه

العدل وله عن اصلاها كبايع ومربع وكاخ
العدل وله عن اصلاها كبايع ومربع وكاخ
العدل وله عن اصلاها كبايع ومربع وكاخ

في صفت ينسب اخا القياس ينسب
في صفت ينسب اخا القياس ينسب
في صفت ينسب اخا القياس ينسب

اخرا لان الاسم التفضيل المحمدي عن اللام
اخرا لان الاسم التفضيل المحمدي عن اللام
اخرا لان الاسم التفضيل المحمدي عن اللام

ولاسم صافه مفرد مذكور وانما بلفظه
ولاسم صافه مفرد مذكور وانما بلفظه
ولاسم صافه مفرد مذكور وانما بلفظه

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

جبريل عليه السلام والارض والسموات
 والجن والانس والحيوان والنبات
 والسموات والارض والجن والانس
 والحيوان والنبات والسموات والارض
 والجن والانس والحيوان والنبات

في اوراق الفضل رتبة الفضل في كل سنة
 في اوراق الفضل رتبة الفضل في كل سنة

مجلس العلماء

اعدد ذكر نعمان لنا ان ذكره
 هو الملك ما ذكرته بنصه
 ثبت على الايام خبرك لياي
 بشير نذير ان شيركتم
 روعطوف من شيركتم

ارادوا الفصل في

او فليدع بنائيد زوائلك ويمنع من

العلم كتمه الوصف الغيا القابل للتا كما

فعل منصرف لمعربين وجمع البنا

بليس مع اللام والاسافة والصفة

الحديث الثالث فيما يتعلق بالاف

فيل

قوله كما جازية من مرفوعه للوصف ووزن الفصل
 المرفوع في قوله صاحب ما يزيله والفضل وهو المرفوع
 وغير قابل للتا التا ثبت في فعل وان كان في
 وزن الفصل والوصف كتمه منصرف لعدم وجود
 شرط وزن الفصل وحده هو عدم قبوله ان لا يوجد
 يعمل لكونه في القوية على العمل مع بنو فخر بنو

وهناك هم من ذواته فخره
 كيمينا وادعوا لها مثل
 افرقاة اسم في شدة ذاد
 بهم لخصت سر كيمينا
 الحرف منصرف لانه
 الموارن للفضل كما تركي
 لا مطلقا سائر ان الفصل
 من لينة تركي كونها لكون
 القصة لا اصل في سار
 في سائر ان الفصل والصفة
 الاصلية هي التي كتمه في الاسم
 موصوف على الوصفية فان
 هو لا يستعمل كما رجع فانه
 موصوف على الوصفية فان
 استعمل خبر الوصفية في قوله
 وراثة منصرف ارجح من قوله

فيه وعدم فعله التا فارجع في مرفوعه

بليس مع اللام والاسافة والصفة

الحديث الثالث فيما يتعلق بالاف

فيل

يختص المضارع بالاصحاب فيرفع بالجملة

الرفع في المضارع
الرفع في المضارع

من الناصب والجارم وينصب بالجملة

احذف في التاكيد في المستقبل

وهذه السببية وان هي حرف ملة

والج

والجاء في المضارع بالاصحاب فيرفع بالجملة
الرفع في المضارع
الرفع في المضارع

الرفع في المضارع
الرفع في المضارع

الظن وجهان واذا كان معي للحوار

الرفع في المضارع
الرفع في المضارع

الجماء وتنصبه ملة في ملة في ملة

الرفع في المضارع
الرفع في المضارع

به الاستفهام وان كان في ملة

الرفع في المضارع
الرفع في المضارع

وقد كان في المضارع بالاصحاب فيرفع بالجملة
الرفع في المضارع
الرفع في المضارع

الرفع في المضارع
الرفع في المضارع
الرفع في المضارع

هذا هو الحق الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب

وجوه الفصل بالضم وبعد الثالثة للواد

هذا هو الحق الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب

فقد اوجعنا الرضع والقبيل باعتبار ما فيهم من كبر العطف
 من تارة ما فيهم من كبر العطف من تارة ما فيهم من كبر العطف
 من تارة ما فيهم من كبر العطف من تارة ما فيهم من كبر العطف
 من تارة ما فيهم من كبر العطف من تارة ما فيهم من كبر العطف

والقاء الهمان تكمل وينتصب بان

هذا هو الحق الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب

فمنه جواز بعد المحو والعاطفة له

هذا هو الحق الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب

هذا هو الحق الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب

على اسم الصريح نحو اللبس عباة ونفا

هذا هو الحق الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب

وتبعك لام كي اذ لم يفتره بلا نحو اسلمت

هذا هو الحق الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب

لا مغل الحجة وقجوبيا بعد خمسة لام

هذا هو الحق الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب

الحجوة وهي السبوقية يكون منه

هذا هو الحق الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب

نحو ما كان الله بعد بهم واومعني لا

هذا هو الحق الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب

هذا هو الحق الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب
 بل هو الذي لا يدرك بالحواس ولا يتصور بالقلوب

اد الا سحولا لنهتك او تعطني حتى وفاء
 ان لا تظن انك قد اوتيت ما كنت تريد
 ان لا تظن انك قد اوتيت ما كنت تريد

السبية واول المعية السبوقين بنفي
 اول المعية السبوقين بنفي
 اول المعية السبوقين بنفي

ولشرب اللبن دية مائة الى اموال
 ولشرب اللبن دية مائة الى اموال
 ولشرب اللبن دية مائة الى اموال

اول المعية السبوقين بنفي
 اول المعية السبوقين بنفي
 اول المعية السبوقين بنفي

ولشرب اللبن دية مائة الى اموال
 ولشرب اللبن دية مائة الى اموال
 ولشرب اللبن دية مائة الى اموال

الاستقبال نحو اسير حتى تغرب الشمس

الاستقبال نحو اسير حتى تغرب الشمس
 الاستقبال نحو اسير حتى تغرب الشمس
 الاستقبال نحو اسير حتى تغرب الشمس

الاستقبال نحو اسير حتى تغرب الشمس
 الاستقبال نحو اسير حتى تغرب الشمس
 الاستقبال نحو اسير حتى تغرب الشمس

الاستقبال نحو اسير حتى تغرب الشمس
 الاستقبال نحو اسير حتى تغرب الشمس
 الاستقبال نحو اسير حتى تغرب الشمس

الاستقبال نحو اسير حتى تغرب الشمس
 الاستقبال نحو اسير حتى تغرب الشمس
 الاستقبال نحو اسير حتى تغرب الشمس

الاستقبال نحو اسير حتى تغرب الشمس
 الاستقبال نحو اسير حتى تغرب الشمس
 الاستقبال نحو اسير حتى تغرب الشمس

الاستقبال نحو اسير حتى تغرب الشمس
 الاستقبال نحو اسير حتى تغرب الشمس
 الاستقبال نحو اسير حتى تغرب الشمس

مفسر في بعض النسخ

احذف اللام ولا الطالبين نحو ليقم زيد

والله اعلم
أما الثاني على الظاهر فمفرد ذلك
لأن الهمزة على الواو
تدغم وتفتح فتكون
واو مفتوحة

ولا تشك باللام ولا وليشك

اللام تفتح والهمزة على الواو
تدغم وتفتح فتكون
واو مفتوحة

قوله والعقل هو العقل
وغيره العقل هو العقل
فقط منه هو العقل
وغيره العقل هو العقل
فقط منه هو العقل
وغيره العقل هو العقل
فقط منه هو العقل

والنفس والقلب المضي وتخص لم يصاحبه

أما النفس والقلب المضي
فمفرد ذلك لأن الهمزة
على الواو تدغم وتفتح
فتكون واو مفتوحة

أدات المشركه نعمان لم تقم اقم وسجدا

فإن الهمزة على الواو
تدغم وتفتح فتكون
واو مفتوحة

القطع

نحو وانما العقل هو العقل
وغيره العقل هو العقل
فقط منه هو العقل
وغيره العقل هو العقل
فقط منه هو العقل
وغيره العقل هو العقل
فقط منه هو العقل

انقطاع فيها نعم لم يكن ثم كان وتختص

الهمزة على الواو تدغم
وتفتح فتكون واو مفتوحة

سجوان حلق مخرومها نحو قارب التينة

الهمزة على الواو تدغم
وتفتح فتكون واو مفتوحة

ولا ويكونه متوقفا بالفتحة

أما الهمزة على الواو
تدغم وتفتح فتكون
واو مفتوحة

برك الأمير المتوقع بكعبه الثاني ما يجي

الهمزة على الواو تدغم
وتفتح فتكون واو مفتوحة

نحو وانما العقل هو العقل
وغيره العقل هو العقل
فقط منه هو العقل
وغيره العقل هو العقل
فقط منه هو العقل
وغيره العقل هو العقل
فقط منه هو العقل

لا وجوب در جملہ اسبیه جوت جواب بابت راجع به شرط و دلالت میکند
بر جود و تحقق و ششم بابت ششم که در آن و از برای جملہ اسبیه آن که
بر نهادن و تحقق میکنند تا شرط و جملہ اسبیه را بر شرط و جملہ اسبیه

لا وجوب در جملہ اسبیه جوت جواب بابت راجع به شرط و دلالت میکند
بر جود و تحقق و ششم بابت ششم که در آن و از برای جملہ اسبیه آن که
بر نهادن و تحقق میکنند تا شرط و جملہ اسبیه را بر شرط و جملہ اسبیه

له كان بكون جملة اسبیه والنشائية اد

الطاف لاشي تقديره مثل
كونه جلا السبیه ابر كن شي كان

الاعتراف مثل التقدير
والكذب كشي بدونه

فلا جامدا او ماضيا مقدرنا بقد خدان

لا وجوب در جملہ اسبیه جوت جواب بابت راجع به شرط و دلالت میکند
بر جود و تحقق و ششم بابت ششم که در آن و از برای جملہ اسبیه آن که
بر نهادن و تحقق میکنند تا شرط و جملہ اسبیه را بر شرط و جملہ اسبیه

نعم فانما افعول او فاكمنه او مفعول افعول اد

الاعتراف مثل التقدير
والكذب كشي بدونه

فقد تمت مسئلة وينجم بعد الطلب بان

الاعتراف مثل التقدير
والكذب كشي بدونه

الاعتراف مثل التقدير
والكذب كشي بدونه

مقدمة مع قصد السببية نحو مني الكملك

الاعتراف مثل التقدير
والكذب كشي بدونه

الكملك ولا تكلف تدخل التاء اجنة ومن

الاعتراف مثل التقدير
والكذب كشي بدونه

امشع لا تكلف تدخل التاء بالجنم لفشا المنع

الاعتراف مثل التقدير
والكذب كشي بدونه

الاعتراف مثل التقدير
والكذب كشي بدونه

الاعتراف مثل التقدير
والكذب كشي بدونه

وما بعد لها ملتها والخير محذوق خلق وما

بعد الباقا على عبد سيديوه وهي زائدة و

لا فضل في العلم والفضل في العمل والادب وما خفيها في المنهج فمعلمنا

رسول عالم الرصد والمهم رت ونفق

و در این باب تذکره

فمنها ما هو

تفقدت بعد اقصى وهي السعدية

فصل في معرفة

...فان كان...

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

فصل افعال القلوب افعال تدخل على الأفعال

في الكلام مع افعال الظهور

بسم الله الرحمن الرحيم

10

[illegible]

سمية لسان والثابت عنه من آثاره اوقيان

المجلد ٢٢
فصل ٢٢

شیرازی

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً

مفتی محمد رفیع الدین صاحب

وَالصَّالِحِينَ وَالْمُحْسِنِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

161

الشيخ

حاشا له واولاده واولادهم واولادهم واولادهم

حدود اقصیٰ و اقصىٰ کی حد تک پہنچنے کے لیے

مجلس شورای ملی

قوله
الشمس في فضل اول
الشمس في فضل اول

الحجج حقايتهم القوا اليانهم ضالين وان وعد

والأحد في إقصاء رعايا جازة الجمهور ومعدلة أجرة من الحبوب في صحري

و محمد بن ابي المغول (عبدالباق) - بخطور بن محمد بن جعفر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب
كان فاضلاً معلوماً بن محمد بن جعفر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب

من فضلهم هو خيرا من فضلهم الاول وكثيرا من فضلهم الاول

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

[illegible]

الكثهم لغاسقين وجعل وزعم لظن مخفعله

الذين هم لغاسقين وجعل وزعم لظن مخفعله
لست نرى لهم حجة الا انهم يقولون انهم
كانوا في ذلك الوقت في ذلك المكان
والله اعلم بالصواب

فقال وجعل الملائكة الذين هم عباد الرحمن

انا انا وزعم الذين كفروا انهم يعشرون علم راي

ما يدان بموجبه من غير
تأنيده من باب ومقول انهم لم يبدوا
تقديره نعم انهم لم يبدوا اسما لهم

للاميين والغالب اليقين نحو انهم يريدونه بعبدا

الذين هم لغاسقين وجعل وزعم لظن مخفعله

وفناه

وزناه قريبا وظن فخال وحسب لها والفا

والشأنه لليقين في
الظن واليقين

فيها الظن مخفعلت فبدا قائما مسألة

الذين هم لغاسقين وجعل وزعم لظن مخفعله
لست نرى لهم حجة الا انهم يقولون انهم
كانوا في ذلك الوقت في ذلك المكان
والله اعلم بالصواب

واذا انقضت بين المتبدا والحقنا وناخرت

ما يدان بموجبه من غير
تأنيده من باب ومقول انهم لم يبدوا
تقديره نعم انهم لم يبدوا اسما لهم

جان ابطال عملها الفضا وملا وليست الانفا

الذين هم لغاسقين وجعل وزعم لظن مخفعله

وفناه

الذين هم لغاسقين وجعل وزعم لظن مخفعله
لست نرى لهم حجة الا انهم يقولون انهم
كانوا في ذلك الوقت في ذلك المكان
والله اعلم بالصواب

الذين هم لغاسقين وجعل وزعم لظن مخفعله
لست نرى لهم حجة الا انهم يقولون انهم
كانوا في ذلك الوقت في ذلك المكان
والله اعلم بالصواب

[illegible]

أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ الْآنَ الْبَصَرُ يَتِيحُ لَكُمْ

[illegible]

فلا بد من الاستدلال بالبرهان والبيان

الثاني لقربه وعدم استلزام اعماله الفصل

تقدم في ذكر من يرفع تقديره من غيره وذكر من يرفع تقديره من غيره وذكر من يرفع تقديره من غيره

بالاجنبية والعطف على الجملة قبل تمامها والكيفية

الاول لسببه وعدم استلزامه الاضمار قبل
الاول لسببه وعدم استلزامه الاضمار قبل

الاول لسببه وعدم استلزامه الاضمار قبل

الاول لسببه وعدم استلزامه الاضمار قبل

فلا بد من الاستدلال بالبرهان والبيان

الثاني لقربه وعدم استلزام اعماله الفصل

تقدم في ذكر من يرفع تقديره من غيره وذكر من يرفع تقديره من غيره وذكر من يرفع تقديره من غيره

بالاجنبية والعطف على الجملة قبل تمامها والكيفية

الاول لسببه وعدم استلزامه الاضمار قبل
الاول لسببه وعدم استلزامه الاضمار قبل

الاول لسببه وعدم استلزامه الاضمار قبل

الاول لسببه وعدم استلزامه الاضمار قبل

المفعول ولا يفرق بين المفعول والمفعول ولا يفرق بين المفعول والمفعول ولا يفرق بين المفعول والمفعول

المفعول ولا يفرق بين المفعول والمفعول ولا يفرق بين المفعول والمفعول ولا يفرق بين المفعول والمفعول

المفعول ولا يفرق بين المفعول والمفعول ولا يفرق بين المفعول والمفعول ولا يفرق بين المفعول والمفعول

المفعول ولا يفرق بين المفعول والمفعول ولا يفرق بين المفعول والمفعول ولا يفرق بين المفعول والمفعول

الجلود ما ينسجها الحمة فله نفس كلان

او بفعل فعلية كقام زيد وهما قام زيد
والزبدات الخ بفعل مبرما او بوزلة
كقوله تعالى ادع الاله الاضرقاها
مرغ الضل ٢٠١٢ ندرها الى كثر

وَيُرِيدُ اضْرِبْهُ وَيَاعِبْدُ اللَّهِ فَاِنْ اَحَدٌ

ما تقدم في الحرف الأول عشرة كما تقدم والمختار في الصف السادس واحد وهو الأصل فلا يفر
الضائق من القول الموجب لو لم يفر في الحرف الثاني واحد وهو الضائق من القول الموجب
فلا يفر في الحرف الثاني واحد وهو الضائق من القول الموجب

هو الشريك استجارك لان المقدس

والله اعلم خلقها والليل اذا يغترسك به وفقه بن محمد

قد تكلمت في سفرى وكبرى بابتداء
الزمن

[illegible]

كأبو عمرو بن عبد الله بن غلامه منطلق وقد لا

[illegible]

نكوه الاضغى ولا كبرى كقام زيد ^{هذا} الكلام على قوله الجوز الجوز من الدواب
والنور على الصائغ العربى كى يا كوكب

بأنه ليس هذا هو المكان
الذي ينبغي أن يكون فيه

الجملة التي لها محل سبع الخفية والمحالية ودر الرافعة فلا

عالم الشهادة والآخرى المانع له من ...

والمفعول بهما والمضاف اليهما والواقعة
التي هي في العلم الزلزلة في الحوض
والتي هي في العلم الزلزلة في الحوض
والتي هي في العلم الزلزلة في الحوض

جواب الشرط جازم والتابعة لفد والثا
الابرف قد سرقه في داره

الجملة لها محل والى لا محل لها سبع ايضا

الجملة لها محل والى لا محل لها سبع ايضا
مثل زيد البره قائم واضرعه

المتانقة والمعنونة والتفسيرية و

المتانقة والمعنونة والتفسيرية
المتانقة المتكلمة في
في داره ان يا ابراهيم
الذي كان يتركها بالمتانقة وما في الدار
التي كانت في الدار

الصلة والمجاوب بها القسم والمجاوبها شرط

والصلة والمجاوب بها شرط غير جازم
والصحة

القسم والمجاوبها
التي كان في الدار

غير جازم والتابعة للمحل له تفصيل
التي كانت في الدار
في الدار
في الدار

[illegible][illegible][illegible]

زيد ليسع معهما فاع الواد و محمد لم تقو
الرسالة
بريد القهرى

وقد تعلموا والآمل اسمته ولا يلزم الله
 الزمان من الحجة العظمى شديدة بغير
 شئ من كان من مبدوءه متضارع
 لا يؤمن من الله بالبرهان
 لا يؤمن من الله بالبرهان
 لا يؤمن من الله بالبرهان

المثبت عند ملو تقليد الثالثة الواقعة

قوله فلما استبصر الرضا غابا عرطيا
الواد والقصر ما اوجدها هذا
يقصر صحران الواجهات في ذلك
لكم ليس على الطلوع فلا بد من
الاحمدية بالمصالح النوراني
كان التفت لانك انيت فوكانت
في لوم والقصر والخرم والواد
نحو ما لا لانزج باله فان ورد
بالواد قد استمر على الاستمرار
ولا تنس ان تنقص التلون القصر
الواد والزنا والظاهر من القصر
النظر والمصير من ذلك ان
لن حذر القصر لامتدح لربها

والتفكر في الآيات والآثار
والاعتناء بالآثار والآثار
والاعتناء بالآثار والآثار

مكتبة الادب والتاريخ
في دار الكتب والخطوط
بمصر

مفعولها و يقع محكية بالقول مفعول الثاني

المجلة اذا كانها القول فقولك انك
من قولك انك ومن قولك انك

عبد الله ومفعولا ثانيا الباب طره وقالنا

ان شاء الله تعالی

باب اعلم ومعلقا منها العام من فعل اي

الحزبين احصى وقد يتوهم عن الفاعل ويخص

فكلمة على العراب الرفيع

[illegible]

مثل قلت زيدا بقية فلهذا في الفصل والحق المستتر فيه في موضع
النصب هنا المفعول الثاني من الفعل وفيه ما هو المفعول
في هذا الباب كوقوعها في باب كمال وقد اجتمع وقوع
المتاخرين في باب كمال وسبب على ما كان

و قد مر من السلف في باب اقدم الكتاب وان كان مختص بها على الصحيح خلافا لما في المصنف على ما هو جار
في كل من طرقت في امر الملك من وضع المصنف ان اذن لغير
الانصاف سيد علي خان

فصل في بيان ما يجب من العلم بالدين والدار
والنفس والآخر والاول والآخر والاول والآخر

وان تصبرهم سيئة بما قدمت ايديهم اذا

هم يقطنون وان ما ان نعم انهم وان كنت

فقط يقطنون في كل يوم لو قوتها جوابا بشرط جازم
وهو ان لا تاذر اصوات الجمل ينفرد في كل الجمل فخطا سكي

فت فالتجيم فيه للفعل وحده **السادسة**

لا يطرد يا سر ولا لا تقول فانك لا

التابعة لفرد وحملها بحسب خبر

منقول عن
المرور اذ مر عند الجوز فوجد
احدا للثوبين جازم في قوله
على من فزله في قوله
في قوله في قوله
في قوله في قوله
في قوله في قوله

وان تقوا يوم تترجعون فير الى الله ونحو ذلك الى الطير فوقهم سادات

ويقضى السائل الثانية لحملها على وحملها بحسب خبرها بخلافه وقيل ان

بالعطف على التصغير وتقع بدل البشرط كلفها او في تبادله المراد نحو قوله اقوله

لا تقص عندنا تفصيل الاول مما لا حمل المستأ وهي اما المفتح بالكلام

او المنقطعة مما قبلها بخلافه بخلاف قولهم ان الفم لله جميعا وكذلك جملته العاطف لنا

اذا الخلفون وسط فحظة معشره انما المفترضة هي المتطهرين شيبين وشانها على

توسط اجتنبي بينه او تقع غالبا بين الفعل ومفعوله والمنبذ وخبره والموصول

والقسم وجوابه والموصوف ومنه التثنية المفترضة وهي الفضلة الكاشفة لما يليه

ان مثل هذا التثنية ادم خلقه عزاب والاصح انه لا حمل لها وقبله بحسب خبره

التابعة صلة الموصول وبشرط كونه اخيرة معلومة للمخاطب مساوية لغيره

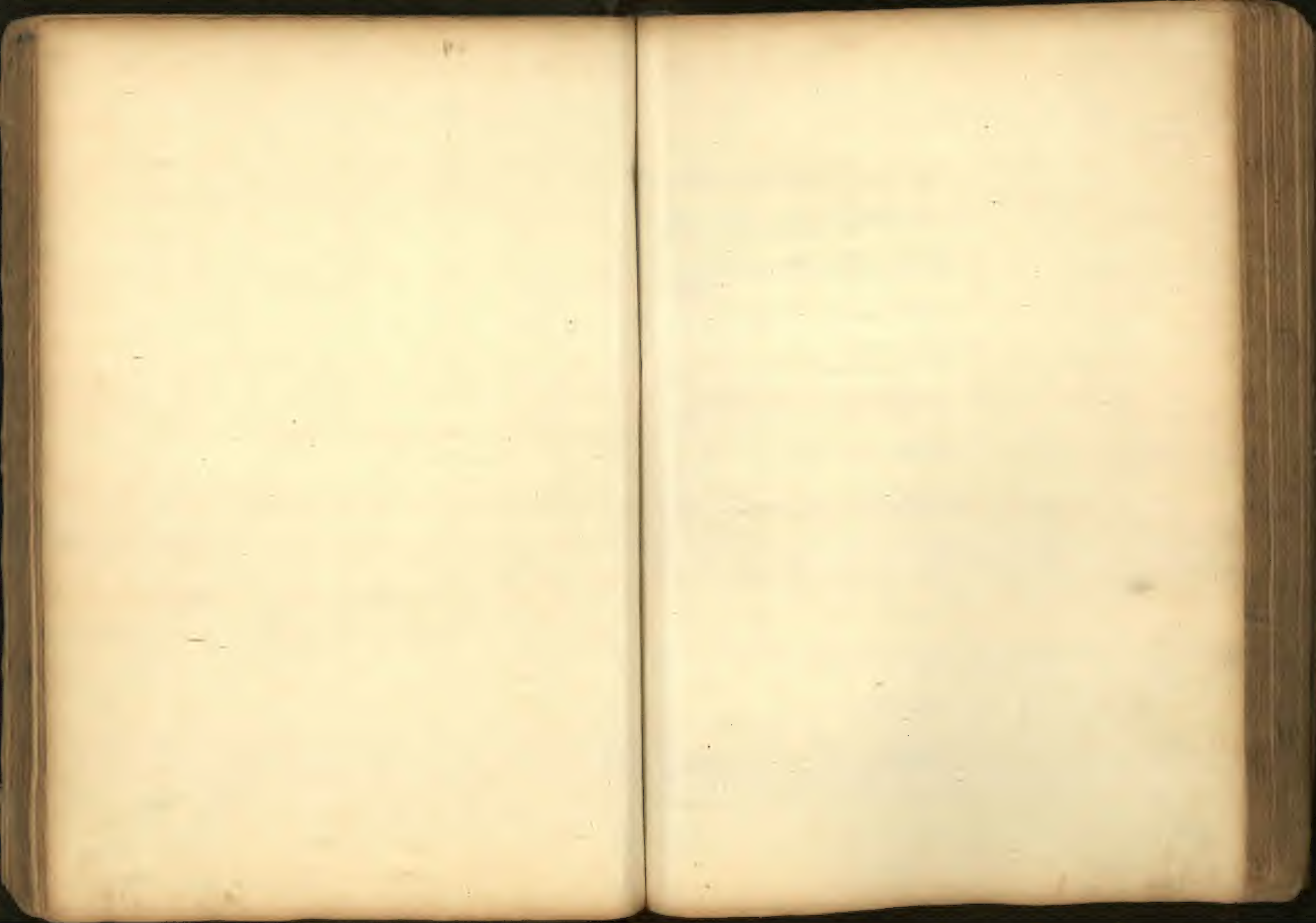
مطابق للمعنى الحامض المجاز بها القسم نحو القرآن الحكيم تلك من المرسليين
متى اجتمع شرط وقسم اكتفى بحجب المتقدم منهما الا اذا قلدها باليفض الخ فيمكن
بحجب القسم شرط المجاز بها شرط غير جازم نحو اذا جئني اكرمك وفي حكمها
المجاز بها شرط جازم ولم يقترن بالفاء فلا بد انهما نعم ام لا نعم لما لا يحمل المعنى
ما جازم من زيد فاكرمته وجاء الذي زارني واكرمته اذا لم يحمل الواو واللام لا يتقدما
خاتمة في حكم المجاز والجور والظلم اذا وقع احدهما بعد المعقوف المحضر قال
والنكرة المحضه فعضو او غير المحضه فحمل لهما فاعلمتا بلفظها بالفضل او بما فيه
ما يجتمع ويحذف المتعلق اذا كان احدهما مفعولا وسلة او خبرا او حالا او كذلك
او اعتمد على نفي واستفهامها جازم ان يرفع الفعل نحو جازم في الدار او ما عندك
احد وا في الله شئت فقل استعملوا او من المحدثين في المحدث الذي هو من
لنداء القريب والمقسط والمضارع والفتوة وهي الداخلة على جلة في محل احد
نحو سوا عليهم انذرتهم لم تنذهم ولا اخبرهم فيطلب بها التثنية والتثنية

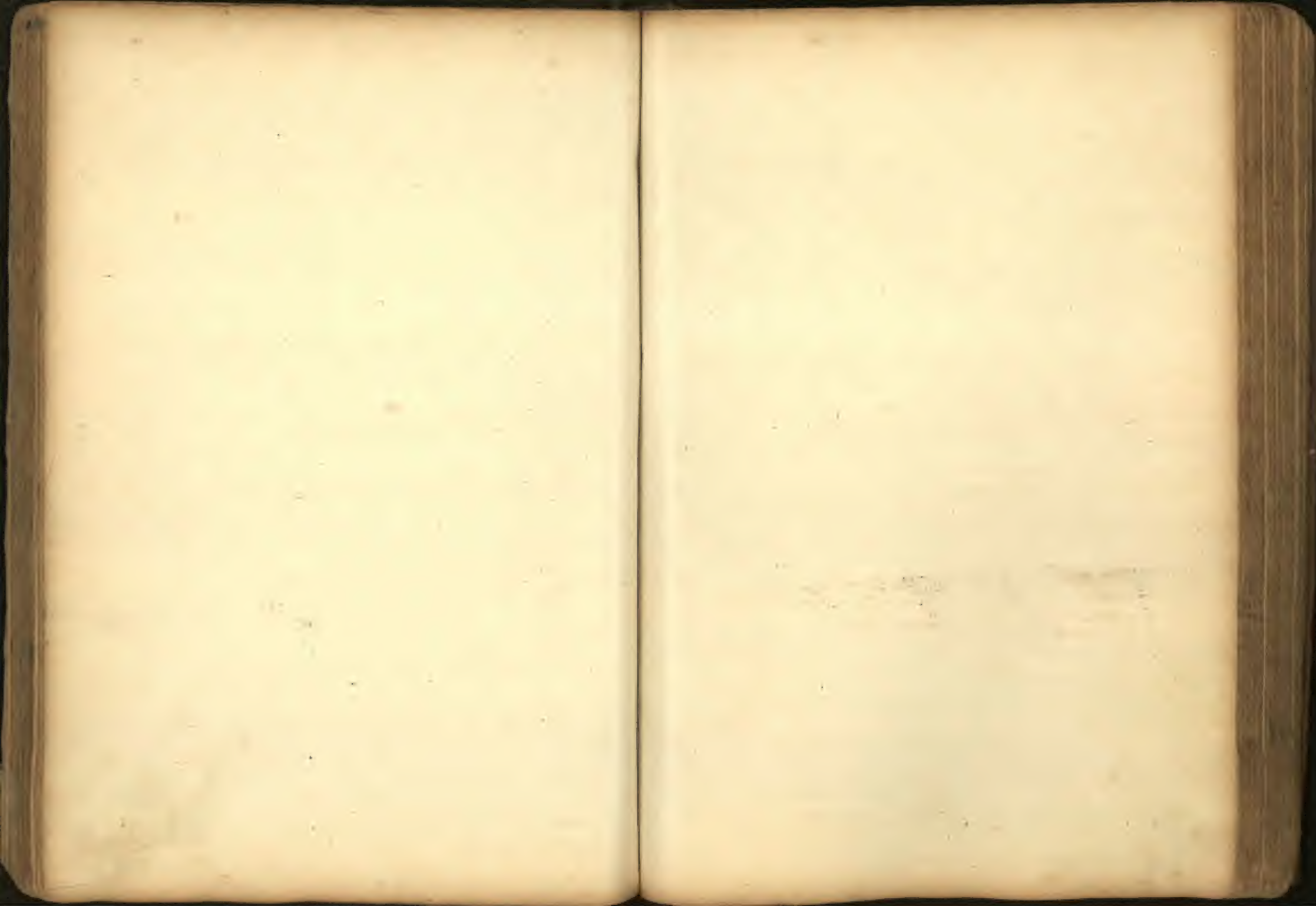
نحو وزيد في الدار ام عمرو في الدار ام في السوف بخلاف هذا لانها مفعول بالانذار
ان بالفتح والفتح والتخفيف ترد اسمية وحرفية فالاسمية هي التي تحاطب كوا انما اذا
حرف خطاب انفا و الحرفية ترد فاسية للقاء وتخفيفه في التثنية ومفعول
وشرطها التوسط بين جملتين او هما بمعنى القول وعدم دخول جازمها
وزائدة وتقع غالبا بعد ما وبين القسم ولو ان بالكسرة شرطية وتأتي
نحو ان الكافر ولو ان في زور وتخفيفه في التثنية نحو وان كل ما جيع لنبأ محقق
في قراءة التخفيف وتأتي اجتمعت ان واما المتأخرة منها زائدة ان بالفتح والتثنية
حرف ناكيد وناقل مع معونها بجد من لفظ خبرها ان كان مشتقا وبالكسرة
ان كان جازما مثلا نحو بلغني انك منطلق وان هذا زيد ان بالكسرة للتثنية
ترد حرف ناكيد تنصب الاسم وترفع الخبر ونصبها او قل تنصب ضمير شان مفعول
فالجملة خبرها ومفعولها كنعن المبررة بذلك قوله ان هذا ان لساخر او يريد
بافضاع الاسم في ضمير المبتدأ ان ترد طرفا للذي قد دخل على الجملتين او قل ايضا

اليها اسم زاعفر يورثه والفاحة بعد فيها او ينه او يجرى في ارض
 خلفا اذا مر منها للمستقبل فضا في شجرها وتضج بها في قصير العظيمة
 وهو اذا نسفا انشقت من لوان احمر المشركين استجاء والمجانح تنصير
 بالاول والحق فيها كاحتيا ام تم للعطف متصلة ومقطعة بالمتصلة
 المتبرع راجعها بما قبلها وتقع بعد الشئ والاستفهام والمقطعة
 كبر في اعراب وهي لغة جري اما بالفتح والتشديد اخر تفصيل غالبا وفيها
 الشئ للزم الفاعل ومن بينها فعلها في ما يخص في افعال قد تفارق
 التفسير والواقع في نحو الكتاب كالمسرة الشئ في حروف
 وفي التفسير في نحو شالي والافول والاربعاء والشك والخير والارباب
 لا تتركب العطف عليها ولا يفتتحها الا بالواو غالبا انى بالفتح والتشديد
 اسم صريح انما اتبعها فلهذا اسم الحسن في اسم استفهام نحو الى جليل وام
 ودالة على الخوض في جلاى جلا ووصله للقاء فاعلم ان اول نحو

ايها الى

يا ايها الرجل وموصلة ولا يرب من الموصلة لا سواها نحو
 يا ايها الكلب بلون مطفوف تعيد بعد الابتداء في الحكم المعطوف عليه
 الا المعطوف على التاني والتاني تفرد الحكم الاول والتاني في التاني
 انقل حكم اليه عند بعض ما نزل لا يستعمل كجار او مضاف
 وفي الامام مستعمل الى هذا المعنى فاعلم ان اولهم فانهم فيهم
 والتشديد في بعض الله تعالى اسم بمعنى برة او فعل بمعنى رات
 مثل بمعنى رات فلا تخش تد ما طهر لحيته او وصفه بجملة من
 تخص بالفتاى على بعض في ابتدء من فعل الجمل في قوله تعالى
 خلا لحيته وقد يفتتح المضاف بضمير مضاف اليه كقوله تعالى
 للمنف الممنوع جملته وضمير من ضمير المضاف اليه كقوله تعالى
 الذي يابني فلهم وهم وضمير من ضمير المضاف اليه كقوله تعالى
 فالحقيق فيهم فاعلم ان اولهم وضمير من ضمير المضاف اليه كقوله تعالى
 ترتيب على ما هو عليه سائر ما فتتح في السببية من ضمير المضاف اليه
 وقد يفتتح من يلم النجوة والتفريع وقد يفتتح من يلم النجوة
 فيضمير عند بعض من فاعلم ان اولهم وضمير من ضمير المضاف اليه





وبه نستعين

الله أكبر

56

صفات الكمال ولذا لم يعل على هذا الاستجماع صار الكمال من
في قوله ان يقال ان احمد مطلقا منحصرا في حق من هو

يستخرج بجميع صفات الكلام من حيث هو كذلك

كنهى عن الشيء كنهياً ومنه ان ولا يخفى والطفه
 لا يكتم بوضوحه ولا يكفى في الكرم الرضى الفاضل فخصه بمرور كماله
 التي هذا التهادية قبل في الدلالة التوصلية

والإقبال إلى الظهور وقيل إرادة الطبقة

...

لوصول الحاصلات والشرع بين العيان ان الاول

سئل عن الوصول الى المطلوب بخلاف الثاني فان الفل

إلى ما يوصل فكيف إلى المطلوب والإول منقوض بقوله

وَأَمَّا تَعْلُوهُ فَمِنْ دُنَاكُمْ وَأَسْتَفْهِمُ الْغُرَبَاءَ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ

لا يفتقر الصلوات بعد الوصول الى اعمق وانما

قَوْضٍ بِقَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّكَ لَا تَقُومُ فِيهِمْ فَنَزَّلْنَا مُطَرِّقِينَ

عنه صلى الله عليه وآله قال كان شأنه اراءة الطريق

مؤلفه

و در این کتاب

سَوَاءٌ لَّكَ تَوَدَّعَ بَعْضُكُمُ بَعْضًا

والذي يفهم من كلام القصة في حاشيته الكشف وهو ان

الهداية لفظ مشترك بين هذين المعنيين وحيداً لفظاً

اندر فایه کلا التفضیل وترفع الخلاف فی البین ومحصل

كلام المصنف في تلك الحاشية ان الهداية تبعته الى مفعول

الثاني فان بنفسه خواهدنا الصراط المستقيم وتاقيها

وَاللَّهُ يَشْهَدُ مِنْ بَيْنَا إِلِهِ صَوَاطِمْ مُسْتَقِيمٍ وَتَانِ وَاللَّهُ

خوان هذا القرآن يهدي الله به قوم فنعم نعمة على الإنسان

لا قد هو الإيصال وعلى الثابتين إرادة الطائفة **فقط** سواء

تطابقا وسطه الذي يفهم سالكه الى الظل والشه

هذا كتابه عن القطر في السقوي والقطر المستقيم انهما

فلا زمان وهذا مراد من فسيحة بالتدقيق المستوسم والظاهر

سنتفهم ثم نرايه اما نفس الامم عموما وخصوصا عمالة

سلام والا اولی حصول البیعة الطاهرة ماقبل

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

[illegible]

10

التَّوْفِيقَ خَيْرَ التَّوْفِيقِ وَالصَّلَاةَ عَلَيْنَا أَرْسَلَهُ هُدًى

[illegible][illegible]

لأنه يشهد الكلام والنطق جميعاً بجلالة المسمى وأنه يستلزم العلم التام

لا تسمع كما قيل في قوله تعالى فجعلنا الأرض فراشا وما

[illegible]

لما قالوا انظر في مما ينسج فيه فالاول اورد لفظا والتابع

منه **فلا** التوفيق هو توفيقه النفس بخواص الطوبى

والصلوة هي بمعنى الدعاء أي طلب رحمته وإذا استند

وَاللّٰهُ تَعَالٰی سَمَاءٌ رَّعْنُ مَعْنَى الطَّلَبِ وَبِأَدْبِهِ مَعْنَى الرَّجَاءِ

بَارِئًا عَلَىٰ مَنْ أَرْسَلَهُ لَمْ يَصْرَحْ بِأَسْمِهِ لِعَظِيمًا وَاجِدًا

وتبينها على انه مما ذكر في الوصف بمربنه لا بناد

نه الألبه واخار هو بن الصفات هذه لكونها مستندة

سائر الصفات الكتابية مع ما فيه من الصريح بلونه مرسل

من به السهالة فوق القوة فان المسلم هو النبي الذي

بہ ذہن و کتاب **فی** ہدیۃ امام معقولہ لفظ اولہ ارسال

[illegible]

المضاربة أو حال الفاعل بل عن المفعول ومع فالضرب مع

هو بالاهتداء مصدر مبني المفعول به بالانتهاء به و

سنداخلين وسنحتمل الاستئناف الضياء وقس على هذا قوله

فشدنا به انما يلحق بنا لامه فانه كمال لنا لاله ورحمته

لِللَّاهِ أَنْ يَخْلُقَ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ وَمَا يُدْرِيكَ إِنْ يَخْلُقَ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ عَلِيمٌ ۚ

عَلَى اللَّهِ أَصْلَهُ أَهْلُ بَيْتِ لَيْلٍ نَصْرُهُ عَلَى أَهْلِ حَقٍّ سَعْيُهُ عَلَى اللَّهِ

والمجاهد

وَأَصْحَابِهِ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذْ كُنُوا صَحْبَةً مَعَ الْإِيمَانِ
فَلَمَّا جُمِعَ النَّاسُ جَمَعَ النَّجْمُ وَهُوَ الطَّبَقُ الْعَاطِشُ **فَلَمَّا** الصَّلَاحُ

قوله مناهج جمع المنهج وهو الطريق الواضح **لا** الصدق

الاعانة من القبط فاس من حيث انه هو ابق للواقع با

فلا يلزم التسليم وانما على نفسه المطالبة والمطالبة

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ

فلا بالتخفية ظفر لغو متعلق بعدد احكامه او مستقر فيه

وبعد فهو من الغرائب والاشاكال تلك فانها اما ان

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

بذلک فیما انصاف الیه او لا و علی الثانی فاما ان یكون لیساً

هذا الكلام مذهب غايه التهذيب فلهذا نختار ما وافق الفصل
الذي هو المقام والمذهب بلغة على طريق مجازي مختلف
في سائر لفظ الكلام بقول في بيانها في لفظ التهذيب من
التي هي على طريق الكلام بقول في بيانها في لفظ التهذيب من
التي هي على طريق الكلام بقول في بيانها في لفظ التهذيب من

فانوبة نعم مراعاتها الذهن عن لفظ في الفكر والكلام هو العلم الباحث عن احوال البنية والاعاد على نعم فانون الا

فانوية نفهم مراعاتها القدوس عن خطا في الفقد والكلام هو
العلم الباحث عن احوال الكبد والعاذ على نفج فانول الا

وفى بي الكرام بالجنة عطف على تلهذ بي الكلام اى

هذا غاية تشييب التمام الى الطبائع والافهام والمحل

على طريق المبالغة والتعديب هذا فكتب غايته التوبيخ

من نفس عقايد الاسلام بيان الحرام والاضافة في
العقائد من نفس العقائد الاسلاميه ان كان الاسلام عبادة عن نفس
الاعتماد وان كان عبادة عن مجموع الاقوال باللسان و

التصدق بالحنان والعمل بالادكان او كان عبادة من

مجدد الاقدار باللسان فالامانة لامية جعلته ثبوت

بہ مضمناً و تحلیلاً الثبوت فی الاسناد و کلاً و کذاقوله

لا يدرى الا الله اعلم بالكتب اسم ثقبهم الغدا آاه او ثقبهم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
أمرنا بالصالحين ونهى عن المنكرين
والله اعلم بالصواب

1870

[illegible]

فاعل بندگی او متعلق بندگی بر بعضین معنی اخذ او

التعلم اے بندگی اخلا او متعلما من اولی الافہام

فهل ايضا يحمل الوجهان سيما اللامعة القل

بقالهما سببان ام مثلاً واصل سبباً لا سبباً

وفي اللفظ لكنه مراد وما زاد له او موصولة او موصولة

هذا اصله ثم استعمل بمعنى خصوصاً وقبلاً على مثله

وجه الحفا الشفيق أسماء اللائق فوامه

يقوم به امر التأييد اسم الفقيه من الابد مع الفقه

عصام اے ماہی حفظہ اہل اسلام علی الذل وعلی اللہ

م النظر في هذا القصد المحمدي وفي قوله به لرعايته البيع

ما الفعل هو التمسك بالحق والانقطاع عن الخلق

عن الخلق الاعضاء النفس والتفكير القسم

الأول لما علم ضمنا في فعله في تحريك النطق والكلام ان كتابه

مفت علی فاضل لم یجانب الی التصحیح لهذا فتصح تعریف

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ بِإِذْنِهِ وَهُمْ فِي الْمَوَدَّةِ الْغَلِيلَةِ
لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ بِإِذْنِهِ وَهُمْ فِي الْمَوَدَّةِ الْغَلِيلَةِ
لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ بِإِذْنِهِ وَهُمْ فِي الْمَوَدَّةِ الْغَلِيلَةِ

خلاف المقدمة فانها لم يعلم وجودها ما سافا فلم تكن معقولة

فلهذا نكرها وقال مقلدته في التلويح فان قيل ليس

المراد القسم الاول الاكامل النقطية فيما توجه القاطبة

قلت هو زان سراد بالقسم الاول والافاض والعبادات

وساد ما ينطق هو العاني فيكون المعنى ان هذه الالفاظ في

بيان هذه العناوين الخمس وجوه أخرى والتفصيل ان القسم الاول

عبارة عن احد معان سبعة الالفاظ العلة والنقوش او

التركيب من الاشياء او التلخيص والمنطق عبارة عن احد معاد

الخمسۃ اما الملكۃ او العلم جميع السائل او بالقدرة

الملا بئى ألف في لا و ح و ز و ق و ك و ط

مجلس ۱۱

به الذي يحصل به العصمة او نفس المسائل جميعا او نفس

الاعتدال المعتد به الذي به حصل العصمة فيحصل من على

نفسه مع السبعة خبته وتكون اجزاء لا يفقد في

بعضها البيان وفي بعضها التفصيل والحصول جفا وجد

العمل السلام مناسب **فلا** مفقده اية هذه مفقده

فيها امور ثلاثة تسمى التوفيق وبيان الحاجة اليه ومفقده

وهي ما خوفة من مفقده اميت والرادع منها ما كان

الكتاب عبارة عن الالفاظ والعبارة فالتفقه طائفة من

الكلام فذمت امام المقصود لانه يباطل المقصود بها

ونفسها فيه وان كان عبارة عن المعاني فالما حسن التفقه

طائفة من معاني بوجوب الاطلاع عليها في التشريع وتبين

الاحتمالات الاخلا في الكتاب ليسند على جوازها في المقدمة

التي هي مخبئة لكن القوم لم يبيدوا على الالفاظ والمعاني

المقدمة في اولها وفيها سبع اجزاء هي: بيان الحاجة اليه، ومفقده، والرادع منها ما كان، والكتاب عبارة عن الالفاظ والعبارة، والتفقه طائفة من الكلام، فذمت امام المقصود لانه يباطل المقصود بها، ونفسها فيه وان كان عبارة عن المعاني، فالما حسن التفقه طائفة من معاني بوجوب الاطلاع عليها في التشريع، وتبين الاحتمالات الاخلا في الكتاب ليسند على جوازها في المقدمة التي هي مخبئة لكن القوم لم يبيدوا على الالفاظ والمعاني

العلم ان كان ادعاء النفسه فيصدق والافقود

هذا لما يقوله العلم هو الصوف الحاصل من النبي عند

العقل والمعلم يتحقق لنفسه اذ الكفاية التصديق

ما في مقام التفسير واقالة التعريف العلم مشهود مستغنى

واما لان العلم بدعي التصديق على ما قبل **فلا** ان كان ادعاءنا

ايه اغفاد بالانفسه ايجابية الثبوتية كالا دعان باة زيدا

فانم والتسليبة كالا غفاد باة ليس بقائم ففدا خاذا

الحكاية جعل التصديق نفس الادعاء والحق دون الحق

هو المكب منه ومن تصور القائلين كان علة الامام

واخبار مذهب القديس جعل متعلق الادعاء وحكم

الذي هو حجة الايجاب للفظة هو النسبة ايجابية الثبوتية

او التسليبة لا وقوع النسبة الثبوتية التفسيرية او لا

وقوعها في شيئا المعين بل في اجزاء الفظة في مباحث

الفضاء **فلا** والافقود سواء كان ادعاء كالا معاجلة

حيث نكح من العلم بغير مقرر عا والمحكم بمجرده والادال على التبريد رابط مائبة

العلم ان كان ادعاء النفسه فيصدق والافقود هذا لما يقوله العلم هو الصوف الحاصل من النبي عند العقل والمعلم يتحقق لنفسه اذ الكفاية التصديق ما في مقام التفسير واقالة التعريف العلم مشهود مستغنى واما لان العلم بدعي التصديق على ما قبل فلا ان كان ادعاءنا ايه اغفاد بالانفسه ايجابية الثبوتية كالا دعان باة زيدا فانم والتسليبة كالا غفاد باة ليس بقائم ففدا خاذا الحكاية جعل التصديق نفس الادعاء والحق دون الحق هو المكب منه ومن تصور القائلين كان علة الامام واخبار مذهب القديس جعل متعلق الادعاء وحكم الذي هو حجة الايجاب للفظة هو النسبة ايجابية الثبوتية او التسليبة لا وقوع النسبة الثبوتية التفسيرية او لا وقوعها في شيئا المعين بل في اجزاء الفظة في مباحث الفضاء فلا والافقود سواء كان ادعاء كالا معاجلة حيث نكح من العلم بغير مقرر عا والمحكم بمجرده والادال على التبريد رابط مائبة

به الذي يحصل به العصمة او نفس المسائل جميعا او نفس

القدر المتد به الذي به حصل العصمة فيحصل من

نفسه مع التسعة خمسة وثلاثون احتمالا فيقدر في بعضها اليان وفي بعضها التفصيل والحصول جفا وجد

القول السليم مناسبا **قوله** مقدمة اية هي مقدمة من

فيها امور ثلاثة تسمى الشق وبيان الحاجة اليه ومقوله وهي ما خوفة من مقدمة اجبت والراد هي ناصية

الكتاب عبارة عن الالفاظ والعبارة فالمقدمة طائفة من

الكلام قد تمت امام المقصود لا بد بناط المقصود بها

ونقصها فيه وان كان عبارة عن الكائن في كذا من الحق

طائفة من معاني بوجوب الاطلاع عليها في التسريع وتبين

الاحتمالات الاخرا في الكتاب ليستدعي جوازها في المقدمة

التي هي مخبئة لكن القوم لم يبيدوا على الالفاظ والمعاني

المعنى هو المقصود من الالفاظ والمعاني هي الالفاظ التي هي المقصود منها

العلم ان كان ادعاءنا للنسبة قد صدق والافقود

هذا باب **قوله** العلم هو الصولة الجامعة من الشيء عند

العقل والمعم لم يتحقق لغيره اما الكفاية التصديق

ما في مقام التفسير واما لانه انما يفالعلم مشهور مستفيض

واما لان العلم بديهي التصديق على ما قيل **قوله** ان كان ادعاءنا

ايه اعفاء بالانسية انجيية النبوية كالا دعان باة ذيل

فانم والتسليبة كالا اعفاء بانه ليس بقائم فقد اخذنا

الحكاية جعل التصديق نفس الادعاء وانما دون البع

هو الحق منه ومن تصور القاطنين كانه الامام الذي

واضار مذهبا فقد ما حيث جعل متعلق الادعاء وحكم

الذي هو حجة الاجبا للفضية هو النسبة انجيية النبوية

او التسليبة لا وقوع النسبة النبوية التعلبية او لا

وقوعها في نسبها المثلث اجزاء الفضية في مباحث

الفضيا **قوله** والافقود سواء كان ادعاء كالا مع واحد

بشيء من العلم عليه من مرقا والحكم بمحمدا والادال على النبوة راجلة

العلم هو الصولة الجامعة من الشيء عند العقل والمعم لم يتحقق لغيره اما الكفاية التصديق ما في مقام التفسير واما لانه انما يفالعلم مشهور مستفيض واما لان العلم بديهي التصديق على ما قيل ان كان ادعاءنا اي ه اعفاء بالانسية انجيية النبوية كالا دعان باة ذيل فانم والتسليبة كالا اعفاء بانه ليس بقائم فقد اخذنا الحكاية جعل التصديق نفس الادعاء وانما دون البع هو الحق منه ومن تصور القاطنين كانه الامام الذي واضار مذهبا فقد ما حيث جعل متعلق الادعاء وحكم الذي هو حجة الاجبا للفضية هو النسبة انجيية النبوية او التسليبة لا وقوع النسبة النبوية التعلبية او لا وقوعها في نسبها المثلث اجزاء الفضية في مباحث الفضيا قوله والافقود سواء كان ادعاء كالا مع واحد بشيء من العلم عليه من مرقا والحكم بمحمدا والادال على النبوة راجلة

العلم هو الصولة الجامعة من الشيء عند العقل والمعم لم يتحقق لغيره اما الكفاية التصديق ما في مقام التفسير واما لانه انما يفالعلم مشهور مستفيض واما لان العلم بديهي التصديق على ما قيل ان كان ادعاءنا اي ه اعفاء بالانسية انجيية النبوية كالا دعان باة ذيل فانم والتسليبة كالا اعفاء بانه ليس بقائم فقد اخذنا الحكاية جعل التصديق نفس الادعاء وانما دون البع هو الحق منه ومن تصور القاطنين كانه الامام الذي واضار مذهبا فقد ما حيث جعل متعلق الادعاء وحكم الذي هو حجة الاجبا للفضية هو النسبة انجيية النبوية او التسليبة لا وقوع النسبة النبوية التعلبية او لا وقوعها في نسبها المثلث اجزاء الفضية في مباحث الفضيا قوله والافقود سواء كان ادعاء كالا مع واحد بشيء من العلم عليه من مرقا والحكم بمحمدا والادال على النبوة راجلة

العلم هو الصولة الجامعة من الشيء عند العقل والمعم لم يتحقق لغيره اما الكفاية التصديق ما في مقام التفسير واما لانه انما يفالعلم مشهور مستفيض واما لان العلم بديهي التصديق على ما قيل ان كان ادعاءنا اي ه اعفاء بالانسية انجيية النبوية كالا دعان باة ذيل فانم والتسليبة كالا اعفاء بانه ليس بقائم فقد اخذنا الحكاية جعل التصديق نفس الادعاء وانما دون البع هو الحق منه ومن تصور القاطنين كانه الامام الذي واضار مذهبا فقد ما حيث جعل متعلق الادعاء وحكم الذي هو حجة الاجبا للفضية هو النسبة انجيية النبوية او التسليبة لا وقوع النسبة النبوية التعلبية او لا وقوعها في نسبها المثلث اجزاء الفضية في مباحث الفضيا قوله والافقود سواء كان ادعاء كالا مع واحد بشيء من العلم عليه من مرقا والحكم بمحمدا والادال على النبوة راجلة

[illegible]

لا يحتاج الى تجسم استدلال كما ان تبكيد النعم وذلك لاننا
اذا رجعنا الى وجدنا وجدنا ان من الصورات ما هو
حاصل لنا بلا نظر كصور الحارات والبهيمة ومنها ما هو
حاصل لنا با نظر والفكر كصورها الحقيقية واللذات والجن وكذا
من التبدلات ما يحصل بلا نظر كالتبدل بان الشمس
مشرفة والارض موحدة ومنها ما يحصل بالتد كالتبدل بان
التمام جاديت والتابع موجود **قول** وهو للاختلاف العقول

من غير معلوم وفي عدول عن لفظ المعلوم الى المقول فوايد
منها التي عن استعمال اللفظ المشد في التعريف ومنها
التي على ان الفكر انما يحيا في المقولات اي الامور الطبيعية

الحاصلة في العقل دون الامواجية فان المجزية لا يكون كاشفة
ولا مكشبة وضمها رعاية السمع قوله منه اخطاء مدليل ان

[illegible]

والنصل بقي ما حيث انه لو وصل الى مجهول تصوره فليس معنى النصل في
فليس حجة فصل دلالة لفظ النصل لا تدل على النصل ولا لفظ

مجهول تصوره فلا يثبت معناه والنظرة لا يبحث عنه كالا
اجابة العلومية مخدع وعبر واما الحجة ببارع
العلوم النصل في لكن لا مطلقا ايضا بل من حيث انه يوصل
الى مجهول تصوره فيقولنا العام من غير وكل من غير حاد
الموصل الى النصل في يقولنا العام حادث واما ما لا يوصل
فقولنا الناحية مثلا فليس حجة والنظرة لا ينقل فيه
بل النظرة يبحث عن المعنى والحجة من حيث انها لا يفيد في
ان يثبت قبا حتى يوصل الى المجهول التصوره والنصل في
قول معقولا انه يثبت ويبين المجهول التصوره **فالحجة**
لانها تنصب مسيلا للثبوت على الخصم والجملة في اللغة الثلية
وقد امن قبل لسمية السبب باسم مسي **فلا** دلالة اللفظ
قد علمت ان لفظ النظرة بالذات انما هو في المعنى والجملة و
بما من قبل اللغة لا اللفظ الا انه كما انما في ذلك

الحل

الحمد والغاية والموضوع في صدر الكتب المنطق لم يفسد

الحمد والغاية والموضوع في صدر الكتب المنطق لم يفسد
الجملة في التسمية كذلك تبادر ايراد مباحث الاقائنه
بعد المقدمة للغير على الاقائنه والاستفادة وذلك
بان اثنين معاني الاقائنه المصطلحة المستعملة في محاور
اهل هذا العلم من التخصيص والتركيب والكل والجزء و
الخطوط والمشتك وغيرهما فالتحقيق من الاقائنه
التي هي الاقائنه والاستفادة وهما انما يكونان بالدلالة
فذلك يدل على الدلالة وهي كون الشيء يبحث بلزم
من العلم به العلم بشيء اخر والدال هو الدال والتأهو
المدلول والدال ان كان لفظا فالدلالة لفظية و
الا فلفظية وكل منهما ان كان بسبب وضع التواضع
وتعيينه الاول باذا الثاني فوضعية كدلالة لفظة زيد
على افعاله ودلالة الدوال الاربع على انه مدلولها وان

قد الدوال الاربع هي خطوط ومفردات واثبات
للفظة ودلالات من كتب سبب في كتابه

فلا تترك

له يتحقق النص بدون الالتزام ولو كان له معنى بسيط

منقول من المجلد الثاني
للسيرة النبوية

والموضوع ان قصد يحث منه الدلالة على جهة المعنى كقولنا ما

للمرزم يختص بالاشارة بدون النص فلا استدراك
جها واقع في معنى من الظاهر في قوله والموضوع
اللفظ الموضوع ان اريد دالة جزء منه على جزء
فوق المركب والافراد فالكذب وكذا انما يتحقق
باعتبار امور اربعة الاول ان يكون اللفظ جزءا
ان يكون لحنه جزءا والثالث ان يدل جزء لفظه على

جزء معناه والرابع ان يكون هذه الدلالة مادة فبا
اشفاء كل من الصور الاربعة حصل للمضد فالكذب قسم
واحد والمضد اسماء اربع اولها دلالة على لفظ
نحو او اثنين في لاجز معناه نحو لفظ الله والثالث
مالا دلالة لفظه على جزء معناه كقيد ومبدل الله
علماء والتابع ما يدل جزء لفظه على جزء معناه لكن الدلالة

غير مقصودة كالحوان التالف على الا لبيان في قوله ما انما

فانما يكون من حيث ان يكون له دلالة على جزء من اللفظ كقولنا ما

فانما يكون من حيث ان يكون له دلالة على جزء من اللفظ كقولنا ما

فانما يكون من حيث ان يكون له دلالة على جزء من اللفظ كقولنا ما

خبا او الشاء واما فاقص لفظة او غيره ولا فقه وهو ان استقل مع الدلالة بهيئة على

احدا لا معناه الثالثة

اما انما اى يفي السكوت عليه قد قام قوله خبا ان
احتمل الصلف والكذب اى يكون من مثله ان يفتق
بها بان يقال له صادق او كاذب قوله والاشارة ان لم يكن
بجملتها قوله واما فاقص اى يفي السكوت عليه قوله
تقيدى ان كان الجزء الثاني قبل الاول نحو غلام زيد
ورجل فاضل وقام في الدار قوله او غيره ان لم يكن الثاني
قبل الاول نحو في الدار وخسه عشر قوله ولا فقه

د وان لم يقصد بجزء منه الدلالة على جزء معناه قوله ان
استقل اى في الدلالة على معناه بان لا يحتاج فيها الى ضم
ضميمة قوله بهيئة بان يكون بحيث كلما خففت هيئة
الشك في مادة موضوعه منصرف فيها اى واحدا من الـ
دعته الثلثة مثلا هيئة نصر فليمة من ثلثة حروف
مفتوحة متواليبة كما خففت فم ان كان في ثلثة حروف

فانما يكون من حيث ان يكون له دلالة على جزء من اللفظ كقولنا ما

فانما يكون من حيث ان يكون له دلالة على جزء من اللفظ كقولنا ما

بين مقصودة كالحوان التالوق علماء الألسنة في قولهم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

مفتونو الیه کاسخفت فہم ان ماں الماے لکن بشرط

[Faint handwritten Persian script, likely bleed-through from the reverse side.]

علمه ويدلها اسم والآداة والاضا ان التحد منها في فنيها وضما
فلا بد من التضمن في جوفها وبقوة حجة كلة في
اصطلاح المتكلمين وفعل في عرف النحاة قولهم والاية د

ان لم يستغل في الدلالة فاداة في عرف المنطق وحرف
في عرف النحاة **قوله** ايضا مفعول مطلق لفعل محذوف

اي امن ايضا اية رجوع وجوعا وفيه اشارة الى
ان هذه القضية ايضا مطلق المضار لا للاسم

وفيه بحث فانه يفرض ان يكون الفعل وحيد اذا
كانا متحدتين في العلم او المتواطى او

تحقق في موضعين ان معنيهما لا يتغير بالاضافة
اي جزئية فلهذا وضما اي معناه حسب الوضع دون

الاستعمال

والاية د
فلا بد من التضمن في جوفها وبقوة حجة كلة في اصطلاح المتكلمين وفعل في عرف النحاة قولهم والاية د

ان لم يستغل في الدلالة فاداة في عرف المنطق وحرف في عرف النحاة

اي امن ايضا اية رجوع وجوعا وفيه اشارة الى ان هذه القضية ايضا مطلق المضار لا للاسم

علمه ويدلها اسم والآداة والاضا ان التحد منها في فنيها وضما
فلا بد من التضمن في جوفها وبقوة حجة كلة في
اصطلاح المتكلمين وفعل في عرف النحاة قولهم والاية د

ان لم يستغل في الدلالة فاداة في عرف المنطق وحرف
في عرف النحاة **قوله** ايضا مفعول مطلق لفعل محذوف

اي امن ايضا اية رجوع وجوعا وفيه اشارة الى
ان هذه القضية ايضا مطلق المضار لا للاسم

وفيه بحث فانه يفرض ان يكون الفعل وحيد اذا
كانا متحدتين في العلم او المتواطى او

تحقق في موضعين ان معنيهما لا يتغير بالاضافة
اي جزئية فلهذا وضما اي معناه حسب الوضع دون

الاستعمال

والاية د
فلا بد من التضمن في جوفها وبقوة حجة كلة في اصطلاح المتكلمين وفعل في عرف النحاة قولهم والاية د

ان لم يستغل في الدلالة فاداة في عرف المنطق وحرف في عرف النحاة

اي امن ايضا اية رجوع وجوعا وفيه اشارة الى ان هذه القضية ايضا مطلق المضار لا للاسم

والاية د
فلا بد من التضمن في جوفها وبقوة حجة كلة في اصطلاح المتكلمين وفعل في عرف النحاة قولهم والاية د

ان لم يستغل في الدلالة فاداة في عرف المنطق وحرف في عرف النحاة

اي امن ايضا اية رجوع وجوعا وفيه اشارة الى ان هذه القضية ايضا مطلق المضار لا للاسم

والاية د
فلا بد من التضمن في جوفها وبقوة حجة كلة في اصطلاح المتكلمين وفعل في عرف النحاة قولهم والاية د

ان لم يستغل في الدلالة فاداة في عرف المنطق وحرف في عرف النحاة

اي امن ايضا اية رجوع وجوعا وفيه اشارة الى ان هذه القضية ايضا مطلق المضار لا للاسم

والاية د
فلا بد من التضمن في جوفها وبقوة حجة كلة في اصطلاح المتكلمين وفعل في عرف النحاة قولهم والاية د

ان لم يستغل في الدلالة فاداة في عرف المنطق وحرف في عرف النحاة

اي امن ايضا اية رجوع وجوعا وفيه اشارة الى ان هذه القضية ايضا مطلق المضار لا للاسم

[illegible]

أَوْ بِلَوْلِيَةٍ مِثْلًا فَإِنَّ التَّشْكِيكَ لَا يَخْصُ فِيهِ مِثْلًا

[illegible]

الراية
في الفقه

جملہ قریب و دور کے لوگوں کو اپنے پاس بلانے کے لئے

[illegible]

كالجوان والابيض وعلى الثاني فما ان يكون الصنفان

وَقَبْضَاهُمَا كَذَلِكَ بِعَيْنٍ أَنْ يَقْبِضَا

20
21

و بعضی جمع
بعضی بسوی
کشتی است

المستشرقين

مشهد الدار

12

11

10



فالحجرات

U. 1.

100

21

الحمد لله

الحمد لله رب العالمين

1887

فصل

111

126

الذي هو المختار

الحمد لله

1

فصل في معرفة

تفسيره

المفتي

اور العنا

مہادی

الحمد لله

صاؤك

بَعْدَ الضَّكَاةِ

مید قاصع

باعتقادی

[illegible]

الأخصر
المراد منه

كالتبائن

من العموم من وجه وفي ضمن التباين الكل

ايضا ثم ان الامرين الذين بينهما عموم من وجه قد

يكون بين تقضيها ايضا العموم من وجه كالحوان والا

ايضا فان بين تقضيها ولها الاجوان والا ايضا

عموم من وجه وقد يكون بين تقضيها تبائن كالحوان

والا انسان فان بينهما عموم من وجه وبين تقضيها

وهما الاجوان والا انسان مباينة كلية فلهذا قالوا ان

تقضي الامم والاخص من وجه تبائن جزئي لا العموم

من وجه فقط ولا التباين الكل فقط كالتباين

ان بين تقضي الامم والاخص من وجه مباينة جزئية

كذلك بين تقضي التباين تبائن جزئي فانه لما صلت

كل من التباين مع تقضي الاخر صلت كل من التقضي مع

الاخر فصار كل من التقضيين بلون الاخر في اجماله

وهو

وقد يقال الجحش

لانه من كسبته ان يمشي على رجلين واذا سلك في الماء سلك كسائر الدواب

وهو التباين الجحش ثم انه قد يتحقق في ضمن التباين

الكل كالوجود والمعلوم فان بين تقضيها وهما

الاموجود والا معدوم ايضا تبائن كلي وقد يتحقق في

ضمن العموم من وجه كالانسان والجحش فان بين تقضيها

وهما الانسان واللا جحش موافق من وجه فلذا قالوا

ان بين تقضيها مباينة جزئية حتى يقع في اكل هذا

واعلم ان المقصود من تقضي التباين لوجبهما فاما

صدا الاختصاص لقياسه على تقضي الامم والاخص من

والا ان نقول التباين الجحش من حيث انه مجرد عن خصوص

فدبه موقوف على نقود فربه الذين لها العموم من تقضيها

وجه والتباين الجحش قبل ذلك فربه كلها لا يتأتى ذلك

وقد يقال الجحش يعني ان لفظ الجحش كما يطلق على

الفهم الذي يشتمل ان يجوز صلفه على كسبه كذلك يطلق

الرجل

النسبة

منه الى الفقيه في سنة ١٢٠٠

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فان كان الجواب عن الماهية من

سؤال عن تمام الحقيقة فان اقتصر في السؤال على ذي
امر واحد كان السؤال عن تمام الماهية المختصة
به فيقع النوع في الجواب ان كان المذكور اما شخصيا او كذا
انما ان كان المثل لا حقيقة كلية وان جمع في السؤال
بين امور كان السؤال عن تمام الماهية الكلية
بين تلك الامور ثم تلك الامور ان كانت صنفية الحقيقة
كانت مستوية تمام الحقيقة المتفقة المتخلفة في تلك الامور
فيقع النوع اليه في الجواب وان كان مختلفا الحقيقة كان
السؤال عنه تمام الحقيقة المتشابهة بين تلك الصفات

المتخلفة في دفعته ان تمام الدالة المتشابهة بين صفات المتخلفة
فوق الجنس فيقع الجنس فيجب فالجنس لا يدل ان يقع جوابا للماهية
وعن بعض اصحابنا المتخلفة لها المشار كذا اباه في ذلك
الجنس فان كان مع ذلك جوابا عن الماهية وعن كل واحد

بعضهم يرى في ذلك ان
الجنس ليس هو الماهية
بل هو ما يميزها
فان كان السؤال عن
الماهية لم يأت الجواب
بالجنس بل بالصفة
التي تميزها

عن الماهية
عن الماهية
عن الماهية

وعن بعض الشاركة هو الجواب عنها وعن المتخلف فبها كالحواشي او لا بعيدا كالحج

عن الماهيات المختلفة الشاركة لها في ذلك الجنس والجنس
قريب كالجواب حيث تقع جوابا بالسؤال عن الانسان
وعن كل ما يشار له في الماهية الحيوانية وان لم يقع جوابا عن
عن كل ما يشار له في ذلك الجنس فبها كالحج حيث تقع
جوابا عن السؤال بالانسان ولا يقع جوابا عن السؤال

بالانسان والشجر والفرس قوله على الماهية انه المقول عليها
وعلى غير ما الجنس في جواب ما هو فلا يكون الا بالانسان
لما تحته لا عينيا فالشخص والصفة كالتوحي في متناهيا
منها فالنوع الاصناف دائما اما ان يكون نوعا حقيقيا متندا

تحت علم جنس كالاتيان تحت الحيوان واما عينيا متندا
تحت جنس اخر كالحواشي تحت الجنس الثاني ففي الاول ينشأ
التوحي الحقيقية والاضافة وفي الثاني يوجد الاضافة بعد
الحقيقة ويجوز ان يكون حقيقة بدون الاضافة فيما اذا كان النوع

نوع حقيق

الاستدلال في جواب السؤال
بالانسان والشجر والفرس
فان كان السؤال عن
الماهية لم يأت الجواب
بالجنس بل بالصفة
التي تميزها

مناقشة وما حلة التثنية بينهما في العموم من جهة قولنا
من النقطة سطح الخط ونقطتين السطح والسطح خط والجسم فاما
كذلك ومثال ان اربع قسمة غير متغير (الموافق) كما اشارت عليه

القطعة غير منقسم في أطرافها الصخر والحق في بعض الأقسام
القطعة غير منقسم في أطرافها الصخر والحق في بعض الأقسام
القطعة غير منقسم في أطرافها الصخر والحق في بعض الأقسام

بل امر الاجزاء العقلية فيجاء ان يكون للنقطة خزعة وهو جنس
لها وان لم يكن لها خزعة في ارجع قوله متصاعده بان يكون الله

قوله متناذلة بان يكون التسليم عام الى خاص فقلت ان نسخ التسخين
يكون اخص من التسخين وهكذا الى ان ينتهي الى نسخ الانوع له تحته وهو

في هذا اليوم
 من شهر ربيع
 الثاني سنة
 ١٢٠٠

[illegible]

والتساوي في سائر الاشياء والاعجاب في متوسطها ما فوقها وما دونها
 بهن اجناس العالی و اجناس السافل اجناس متوسطها و هاهنا تقع كل من مت

والتساؤل وانما الى جنس اعم والتفريع التساؤل المذكورين يربط
كلاهما ان ما بين الجنس والعالم والتفريع التساؤل منوطان اما

السائل اوجبت ونفع متوطع مع الحكم الثاني ثم اعلم ان

فإنما ركنه فيما اشبهت اليه هذه الكلمة مثله إذا لم يشبهها غيره
فإنما بقيت الشبهات لكن زادت في أهلها والناس أوفى من

[illegible]

الدرجتي وحقه ووزن غيره

الاعدام الربيع فقط

وكل ما في هذا من الخفاصة وعوض سام لا يصح منه
الطهارة ان كان في الزنبرج ليدان في الزنبرج
وعوض سام في الزنبرج ليدان في الزنبرج
وكل ما في هذا من الخفاصة وعوض سام لا يصح منه
الطهارة ان كان في الزنبرج ليدان في الزنبرج
وعوض سام في الزنبرج ليدان في الزنبرج

[illegible]

فلازم بالنظر الى الماهية والوجود وهو اما ان يلزم تصور من تصور الماهية او من تصور الوجود
فبين يخلو فيه ولا يمتنع من مفارقتها بل هو

ثلاثة لازم الماهية كزوجها اربعة ولازم الوجود بخارج
كما والخلق ولازم الوجود الذي كذا حقيقة الانسان كونه
وهذا القسم ليس مفعلة فاما ثانياً فهو الثاني ان اللازم اما بين
غير بين والبين له معنياً احدها اللازم الذي يلزم تصور

اللازم كابلزم تصور البين من تصور الشيء وهذا يقال له البين بغير
وحيثما البين هو اللازم الذي لا يلزم تصور من تصور الماهية كانه
الشيء وان كان البين لا يشترط الانسان والثالث من معنى البين وهو اللازم الذي يلزم
تصوره مع تصور الماهية والنسبة بينهما انهما بالذات كونه

لا رتبة فان العقل اجل تصور الاربعة والتعريف ونسب الرتبة
ابها بجمها بان التعجيب لان ما لها وذلك يقال له البين بالكلية
وح فبذلك هو اللازم الذي لا يلزم تصور مع تصور الماهية

بينها انما بالانقسام كانه في العالم وهذا التقسيم الثاني بالحقيقة نفسها
الا ان القسمين هما اصلين ليكن تقديرهما بالبين والبين

في الاول دليل في اثبات القدم

يدوم او يتبدل بسبعة ويطلق خاتمة مفهوم الكل ليس كمالاً منطقياً ومعرفة طبعياً والجميع منطقياً فلا يلزم

ولما البين قوله يدوم كما في الفلك فانها دائمة للفلك وان
لم يمتنع انفكاكها بالخلق الى ذاته قوله سبعة كونه الحمل وصفه

الوجود قوله البين كونه السباب **قوله** مفهوم الكل
ما يطلق عليه لفظ الكل يعني المفهوم الذي لا يمتنع من صفته على

ليس كمالاً منطقياً لان المنطق يفهم من الكل هذا المعنى ومعونه
اي ما يبعد وعليه هذا المفهوم كالانسان والحيوان ليس كمالاً

طبعاً للوجود بل طبعاً يعني في الخارج على ما سيجي والجميع المبني
من هذا كالمادى والمعرفة كالانسان والكل والحيوان الكل ليس

كلها عقلياً ان لا وجود له الا في العقل **قوله** وكما لا يمتنع بين
ان الكل يكون منطقياً وطبعياً وعقلياً كذلك الانواع الخمسة يعني

الاجنس والنوع والفصل والخاصة والعرض العام يعني في كلها
هذه العبارات الثلاثة مثلاً مفهوم النوع اعني الكل المقول على

الكثير من المتفرد في جواب ما هو ليس متصفاً ومنطقياً معونه

المفهوم الثاني من الكل لا يمتنع من صفته على
ولم يكن في الانسان كمالاً منطقياً
منه تعالى هو الذي لا يمتنع من صفته على
البين من تصور البين من تصور الشيء
وحيثما البين هو اللازم الذي لا يلزم تصور
الشيء وان كان البين لا يشترط الانسان
المشتركة كما في قوله تعالى ولا تقولوا
للمؤمنين انهم لا يفهمون الا انهم لا يفهمون
ولا يفهمون الا انهم لا يفهمون

والحق وجود الطبيعة بمعنى وجود اشخاصه

كلا لسان والفلس يستعملان طبيعيا وجميعا
الاولى هي التي لا يكون لها سواد
كلا لسان الشئ نعمه عقليا وعلى هذا ففسر الجواب بل انما
ان الثلثة بجماع في الجنب ايها فاننا اذا قلنا انهم في
الاولى هي التي لا يكون لها سواد

اعني ما منع من صدقه على كثيرين ليس في ثباته منطقيا
ومع هذه اعني في ثباته ليس في ثباته طبيعيا والمجيب اعني في ثباته

ليس في ثباته عقليا **قوله** والحق وجود طبيعيا بمعنى وجود اشخاصه

لا ينبغي ان يشك في ان الكلية المنطقية التي موجودة في الخارج فان
الكلية المنطقية هي التي لا يكون لها سواد
الكلية المنطقية هي التي لا يكون لها سواد

اشياء الكليات انما هي في ان العقل ولذا كانت من المعقولات
الكلية المنطقية هي التي لا يكون لها سواد
الكلية المنطقية هي التي لا يكون لها سواد

ام لا بل ليس الموجود فيه الا اشياء اولئك من مذهب هؤلاء

الثاني مذهب بعض المتأخرين ومنهم المصنف الذي قال الحق هو ثلثة

والحق وجود الطبيعة بمعنى وجود اشخاصه
كلا لسان والفلس يستعملان طبيعيا وجميعا
الاولى هي التي لا يكون لها سواد
كلا لسان الشئ نعمه عقليا وعلى هذا ففسر الجواب بل انما
ان الثلثة بجماع في الجنب ايها فاننا اذا قلنا انهم في
الاولى هي التي لا يكون لها سواد

والحق وجود الطبيعة بمعنى وجود اشخاصه
كلا لسان والفلس يستعملان طبيعيا وجميعا
الاولى هي التي لا يكون لها سواد
كلا لسان الشئ نعمه عقليا وعلى هذا ففسر الجواب بل انما
ان الثلثة بجماع في الجنب ايها فاننا اذا قلنا انهم في
الاولى هي التي لا يكون لها سواد

فصل مقول الشيء ما يقال عليه لا فائدة شقته

هو الثاني وذلك لانه لو وجد الكل في الخارج في مكانه **ضمون ٣**

لزم ايضا الشئ الواحد بالصفة المستفادة كالكلية والجمعية

ووجود الشيء الواحد في الاله ممكنة المتعددة مع فنيه وجود

الطبيعي هو ان افراده موجودة وفيه تامل وتخييل الحق في

الحواشي التبعيد فانهم فلا تملك من الكمالين **قوله** فني

الشيء بعد الفراغ من بيان ما يترك منه المعقولات مع التبعيد

وقد علمت ان المقصود بالذات هذا الفن هو البحث عنه وعن حجة

وعرفه بانه ما يجعل على الشيء الشيء اما بكنه او بوجه ممتاز

عن جميع ماعداه ولهذا لم يخبر ان يكون اعم لان اعم لا يقبل

منها كالحجران في نفس الانسان فان الحيوان ليس كنه لا

لنسان لان حقيقة الانسان هو الحيوان مع المناطق وايضا

لا يميز الانسان عن جميع ماعداه لان بعض الحيوان هو الانسان

وكذا الحال في اعم من وجه واما الاخفى اعني مطلقا فمعدان بان يقبل

والحق وجود الطبيعة بمعنى وجود اشخاصه
كلا لسان والفلس يستعملان طبيعيا وجميعا
الاولى هي التي لا يكون لها سواد
كلا لسان الشئ نعمه عقليا وعلى هذا ففسر الجواب بل انما
ان الثلثة بجماع في الجنب ايها فاننا اذا قلنا انهم في
الاولى هي التي لا يكون لها سواد

الى الحق ايضا فقول صل ٣

والحق وجود الطبيعة بمعنى وجود اشخاصه
كلا لسان والفلس يستعملان طبيعيا وجميعا
الاولى هي التي لا يكون لها سواد
كلا لسان الشئ نعمه عقليا وعلى هذا ففسر الجواب بل انما
ان الثلثة بجماع في الجنب ايها فاننا اذا قلنا انهم في
الاولى هي التي لا يكون لها سواد

والحق وجود الطبيعة بمعنى وجود اشخاصه
كلا لسان والفلس يستعملان طبيعيا وجميعا
الاولى هي التي لا يكون لها سواد
كلا لسان الشئ نعمه عقليا وعلى هذا ففسر الجواب بل انما
ان الثلثة بجماع في الجنب ايها فاننا اذا قلنا انهم في
الاولى هي التي لا يكون لها سواد

Handwritten notes in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom right of the page.

احد لكن المصالح
بقيد اخراج شي لان كل

صاغوا فالأغريب يستعمل على الفقه المعقولة والمفظة قوله القدر

وَعَيْنُ لَيْكُم عَلَيْهِ قَدْ صُوِّغَ لَهُ امْعِلْ مَا لَوْضَعَهُ قَوْلُهُ

والدال على النسبة اسم اللفظ المذكور في القضية المكلفظة الله

فقد على النسبه اكلية فبقي رابطه النسبه الدال باسم
 المثل فان الرباطه حقيقه النسبه اكلية وفي فعله والاداء

على الذئبة

التي هي معنى حرف غيب مستقلا واعلم ان الرباط قد نذكر في

الفصلية وقد حذف والقصة على الأول ليست ثلاثية وعلى

الثاني شافية قوله وقد استعصى بها هو اعلم ان الرائط تقسم

الزمانية تدل على افتراض النسبة الحكيمة ما حد لازمة التلا

وغير ما بينه بجملة وذلك وذكر الفارابي أن حكمته الفلسفة لها

قلت من اللغة اليونانية الى العربية وهذا قدم ان الاربعة

في لغة العرب هي الأفعال الناقصة ولكن لم يسموا في تلك اللغة بها

عبدالهادیة تقوم مقام ^{القول} أنت في الفارسية وأنت في

التبوابية فاستعداد والرابطة الغير القمانية لفقه هو في و
سائر كرم

منها مع كونها في الأصل اسمًا ذاتيًا واليهذا اشار اليه العلم

بقوله وقد استعفى الخ وهو قد يذكر المفعول الثاني في الاستعفاء

مشتقة من الأفعال الناقصة محكمات وهو وجود قولنا

والأشهرية وليستى إلا بجملة الأول فقد ما والثاني قاله والموضع ان كاستحسانا سميت القضية
شخصية وخصوصية وان كان نفسا قطعية والأفان بين

فانما أو مسمى من موجود شاملا قوله والأشهرية وان كان
المراد بالوجه

الحكم بثبوت الشيء بشئ أو فية عنه فالقضية مشهية سؤا
كما حكم بشئ القضية على نقد بواجب أو نفى ذلك الثبوت

فانما أو مسمى من موجود شاملا قوله والأشهرية وان كان
المراد بالوجه

المصاعل دايمن النفي والاشادات واما احصا الشخصية فالمقتض
والنقطة فاستقامت قوله فقد ما تقدمه في الذي قوله بالبا

فانما أو مسمى من موجود شاملا قوله والأشهرية وان كان
المراد بالوجه

فانما أو مسمى من موجود شاملا قوله والأشهرية وان كان
المراد بالوجه

فانما أو مسمى من موجود شاملا قوله والأشهرية وان كان
المراد بالوجه

فانما أو مسمى من موجود شاملا قوله والأشهرية وان كان
المراد بالوجه

فانما أو مسمى من موجود شاملا قوله والأشهرية وان كان
المراد بالوجه

كيفية افعاده كالأول فمحموعة كلية او جزئية فعليه البيان سورا ولا ولازم الشخصية
المراد بالوجه

فانما أو مسمى من موجود شاملا قوله والأشهرية وان كان
المراد بالوجه

فانما أو مسمى من موجود شاملا قوله والأشهرية وان كان
المراد بالوجه

فانما أو مسمى من موجود شاملا قوله والأشهرية وان كان
المراد بالوجه

فانما أو مسمى من موجود شاملا قوله والأشهرية وان كان
المراد بالوجه

فانما أو مسمى من موجود شاملا قوله والأشهرية وان كان
المراد بالوجه

فانما أو مسمى من موجود شاملا قوله والأشهرية وان كان
المراد بالوجه

فانما أو مسمى من موجود شاملا قوله والأشهرية وان كان
المراد بالوجه

فانما أو مسمى من موجود شاملا قوله والأشهرية وان كان
المراد بالوجه

فانما أو مسمى من موجود شاملا قوله والأشهرية وان كان
المراد بالوجه

فانما أو مسمى من موجود شاملا قوله والأشهرية وان كان
المراد بالوجه

ولابد في المعية وجود الموضوع اما حقا وهي الخارجية

المكانة الخارجية مثلا فان ادخل ما سلكه الحكم على افراد الموضوع

في الحكم صدق على بعض افرادها وبالعكس فالحكمة مندرجة

تحت الجمعية والنسبة لا يثبت عنها خبر مما فانه لا كذا في

المعرفة انما كانت لتفصيلها وعدم ثباتها لا يثبت عنها في العلم

التي حكم بها على الاشخاص احوالا والطبيعة لا يثبت منها في العلم

مسألة فان القبايع من حيث نفس مفهومها كالموضوع للبيعة

لا من حيث تحققها في نفس الاشخاص غير موجودة في الخارج فلا

كلا في معرفة لحوالها فان كانت القضايا المعينة في المحسوسات

قوله ولا بد في المصير من صدقها وذلك لان الحكم في الجمعية ثبت

لا من حيث تحققها في نفس الاشخاص غير موجودة في الخارج فلا

كلا في معرفة لحوالها فان كانت القضايا المعينة في المحسوسات

قوله ولا بد في المصير من صدقها وذلك لان الحكم في الجمعية ثبت

لا من حيث تحققها في نفس الاشخاص غير موجودة في الخارج فلا

كلا في معرفة لحوالها فان كانت القضايا المعينة في المحسوسات

ان الحكم في الجمعية لا يثبت على افرادها بل يثبت على مجموعها
فان كان الحكم يثبت على افرادها لزم ان يثبت على مجموعها
والمعنى ان الحكم يثبت على مجموعها لا يثبت على افرادها

مسألة فان القبايع من حيث نفس مفهومها كالموضوع للبيعة
لا من حيث تحققها في نفس الاشخاص غير موجودة في الخارج فلا

قوله ولا بد في المصير من صدقها وذلك لان الحكم في الجمعية ثبت
لا من حيث تحققها في نفس الاشخاص غير موجودة في الخارج فلا

او مقدرا فالحقيقة او ذهنا فانه هيئة وقد يسمونها السلب من من جهة فتنسب معدلة

فيها اما على الموضوع الموجود في الخارج متحققا على كل

السان موجود في الخارج فهو حيوان في الخارج واما سلبه في

على الموضوع في الخارج فيجوز الموجود في الخارج مقدرا على

حيوان بمعنى ان كل ما يوجد في الخارج كالبشر والحيوانات

وجوده حيوان وهذا الوجود المقدار اما اعتبارا في الافراد

الممكنة لا المتبعة الا لاشي وشايبك الباري واما على

الموجود في الذهن كقولك شريك الباري مجتمع

بمعنى ان كل ما وجد في العقل وبمعنائه العقل شريك

فهو موجود في الذهن بالاشياء وهذا اما اعتبارا في

الوجودات التي ليست لها افراد ممكنة التحقق في الخارج قوله

هذا السلب كلا وليس فيها ما يشتركها في معنى السلب

قوله من خارج من الموضوع فقط او من الجملة فقط او

من كليها فالقضية على ذلك ليست معدلة الموضوع وعلى

قوله من خارج من الموضوع فقط او من الجملة فقط او

ان الحكم في الجمعية لا يثبت على افرادها بل يثبت على مجموعها
فان كان الحكم يثبت على افرادها لزم ان يثبت على مجموعها
والمعنى ان الحكم يثبت على مجموعها لا يثبت على افرادها
مسألة فان القبايع من حيث نفس مفهومها كالموضوع للبيعة
لا من حيث تحققها في نفس الاشخاص غير موجودة في الخارج فلا
قوله ولا بد في المصير من صدقها وذلك لان الحكم في الجمعية ثبت
لا من حيث تحققها في نفس الاشخاص غير موجودة في الخارج فلا
هذا السلب كلا وليس فيها ما يشتركها في معنى السلب
قوله من خارج من الموضوع فقط او من الجملة فقط او
من كليها فالقضية على ذلك ليست معدلة الموضوع وعلى
قوله من خارج من الموضوع فقط او من الجملة فقط او

ان الحكم في الجمعية لا يثبت على افرادها بل يثبت على مجموعها
فان كان الحكم يثبت على افرادها لزم ان يثبت على مجموعها
والمعنى ان الحكم يثبت على مجموعها لا يثبت على افرادها

مسألة فان القبايع من حيث نفس مفهومها كالموضوع للبيعة
لا من حيث تحققها في نفس الاشخاص غير موجودة في الخارج فلا

قوله ولا بد في المصير من صدقها وذلك لان الحكم في الجمعية ثبت
لا من حيث تحققها في نفس الاشخاص غير موجودة في الخارج فلا

هذا السلب كلا وليس فيها ما يشتركها في معنى السلب
قوله من خارج من الموضوع فقط او من الجملة فقط او

من كليها فالقضية على ذلك ليست معدلة الموضوع وعلى
قوله من خارج من الموضوع فقط او من الجملة فقط او

من كليها فالقضية على ذلك ليست معدلة الموضوع وعلى
قوله من خارج من الموضوع فقط او من الجملة فقط او

من كليها فالقضية على ذلك ليست معدلة الموضوع وعلى
قوله من خارج من الموضوع فقط او من الجملة فقط او

من كليها فالقضية على ذلك ليست معدلة الموضوع وعلى
قوله من خارج من الموضوع فقط او من الجملة فقط او

من كليها فالقضية على ذلك ليست معدلة الموضوع وعلى
قوله من خارج من الموضوع فقط او من الجملة فقط او

وقد يصح بكيفية النسبية فوجهة ومابه البيان من جهة

فان كان محكم فيها بضرورة النسبية مادام ذات الموضوع فضرورة مطلقة او مادام وصفه فضرورة

الناتجة معدولة المحمول وعلى الثالث معدولة الظاهر

قوله معدولة لان هذا التسليم موضع لسلب النسبية

استعمل لان هذا المعنى كان معدولا من معناه لا من جهة

النسبية التي هذا محمول من جهة معدولة نسبته

اسم المحمول والنسبية التي لا يكون هذا التسليم بالنسبة

نسبية محصلة فلهذا بكيفية النسبية اسم نسبة المحمول

فان كانت مرتبة كقول الاول من ان اوله هو ان

نفس الامر والواقع بكيفية مثل الضميمة او القوام

او لا متناهي او غير ذلك فذلك الكيفية الواقعة في نفس

شيء مادة القضية ثم قد يصح في القضية بان تلك النسبة

مكيفة في نفس الامر بكيفية كذا فالقضية ح لشيء محقق

وقد لا يصح بذلك فتسمى القضية مطلقة واللفظ لا

عليها على الكيفية في القضية المفضلة والصورة العقلية

العالم

فان كان محكم فيها بضرورة النسبية مادام ذات الموضوع فضرورة مطلقة او مادام وصفه فضرورة

فان كان محكم فيها بضرورة النسبية مادام ذات الموضوع فضرورة مطلقة او مادام وصفه فضرورة

فان كان محكم فيها بضرورة النسبية مادام ذات الموضوع فضرورة مطلقة او مادام وصفه فضرورة

الذات عليها في القضية المعقولة لشيء جهة القضية

فان ظاهرت جهة المادة صدقت القضية كقولنا كل النسا

حيوان بالضرورة واذ كذبت كقولنا كل الساجي بالضرورة

قولا وان كان الحكم فيها بضرورة النسبية اه انه قد يكون

الحكم في القضية الموجهة بان النسبة الشبونية او السلبية

منه تدية اسم مستغنى الافعال عن الموضوع على ان يجه

الاول انهما ضرورة مادام ذات الموضوع موجودة

كل الساجي بالضرورة ولا شيء من الساجي بالضرورة

فبشيء القضية ضرورة مطلقة لاشتمالها على الضرورة

وعلم التقييد الضرورة بالوصف والوقت اشارة انها صفة

مادام الوصف العقلي ثابت لذات الموضوع كقولنا كل كائنة

الاصابع بالقضوة عالم كائنا لا شيء منه جبال الاصابع

بالضرورة مادام كائنا فاستحقاق مشروطه عاقله لاشتماله على

الضرورة بالضرورة بالضرورة بالضرورة

فان كان محكم فيها بضرورة النسبية مادام ذات الموضوع فضرورة مطلقة او مادام وصفه فضرورة

فان كان محكم فيها بضرورة النسبية مادام ذات الموضوع فضرورة مطلقة او مادام وصفه فضرورة

فان كان محكم فيها بضرورة النسبية مادام ذات الموضوع فضرورة مطلقة او مادام وصفه فضرورة

ارفرز و قف خرمحن

الشيخ محمد بن محمد بن محمد

ولا شيء من القه بـمخسف بالضرورة وقت التسبيع لست

قصة لاد الفعل واد الفعل

لعلنا كل السامع منكم بالضرورة وما قادرا عليه منكم

ففيها منتشرة اسم غير معين وعدم تفيد القضية بالآراء وام

الرسالة المحمدية الموقرة
سورة الفاتحة

وان لم يكن مستحيلا للدوام كونه للملك ثم الدوام اعني

об

1

محقق

عن الموضوع ما دام ذات الموضوع موجودة سميت القضية

النفسية

عن فوات الموضوع ما دام الوصف لغيره في باب الملك الذي

مثلاً إذا قلنا قد نرى من التام سيقطع بهم كل الوقت إلى تلك الأجزاء
التي سألته هل من الوجهة التي سئل عنها إطلاقاً فإذا قلنا كل

وہی ہے جس نے ان کو اپنا رب قرار دیا ہے۔

ويفعلها أي يحقق النسبة فأطلقه العامة على الشيء

تتبعها بالطلاق لأن هذا هو الفهم في القضية عند المراجعين

عبدالله بن محمد بن عبد الله

60

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام

والموت
والثاني من وقت
الثالث من وقت
الرابع من وقت
الخامس من وقت
السادس من وقت

اتحاد الوقتية والمنشئة وقد تقيدها المطلقة بالاعتبار بالاضحية الثانية فيستحق الوجودية متى

والعقيدة الخاصة هي العقيدة العامة المقتضية بالادوام

تقولنا بالادوام لا شيء من الكتاب لسكان الاصابع مادام كانا

لادايما اى كل كاتب ساكن الاصابع بالفعل قوله والوقتية و

المنشئة لما قبلت العقيدة المطلقة والمنشئة المطلقة بالادوام

الذاتي حذف من اسمها لفظ الاطلاق فسميت لادوام وقتية والثانية

منشئة فالوقتية هي الوقتية المطلقة للعقيدة بالادوام الذاتي

كل من منصف بالاضحية وقتية محذوفة لادايما لا شيء من القصة

بالفعل والمنشئة هي المطلقة المقتضية بالادوام الذاتي

لا شيء من الانسان بمنفرد بالاضحية وقتية فقام لادايما اى كل ذات

متنفس بالفعل قوله بالاضحية الذاتية معنى الاضحية الذاتية

ان هذه النسبة للذاتية في القضية ليست ضمنية مادام ذات الموضوع

موجودة فيكون هذا كما انضمت لان الامكان هو سلبية في القضية ليست

للمقابل كمن يتناولها الاضحية الذاتية ممكنة عاقبة مخالفة في الكيفية

الوجودية

منه انما هي النسبة للذاتية في القضية ليست ضمنية مادام ذات الموضوع موجودة فيكون هذا كما انضمت لان الامكان هو سلبية في القضية ليست للمقابل كمن يتناولها الاضحية الذاتية ممكنة عاقبة مخالفة في الكيفية

الاضحية وقتية او بارة دوام الذاتي

الوجودية بالاضحية وقتية لان معنى المطلقة العامة هو فعلية

الانفسية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

انما سميت وجودية لانها لا تكون في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

الوقتية ووجودها في وقت من اوقات ولاشغالها في

فليس الوجودية الأدائية مغرب

[illegible][illegible][illegible]

قد شاء **قوله** الوجودية الأبدية هي الظلقة العامة المقتضاها
للأدوام الذاتي ~~سواء~~ شئ من الإنسان بنفسه بالفعل لا دائماً
كل إنسان بنفسه بالفعل وفي مرتبة من مطلقاتها من أحدهما

مطالعہ
موجودہ

وقد نصبت المكنة العامة بلا ضريبة النجا العارفين بها فليس المكنة تتأهل هذه مكنة تكون الادوام انما
الى مظلة عامة والاضمة الى مكنة محالفة الكيفية لا فائدة من سنده اذا ما

ان لا تبت بملطفه عامه ولا بغيره وان لا تبت بملطفه عامه
موجه والاخر في سالة قوله انما كانه كفي المكنة العامة

بلازمة من الجانب الخالف فقد يحكم بلازمة من الجانب الموافق ايضا
بمعنى ان هذا الكتاب من الدرر ليس ضروريا ١٢
فخصا القضية فمكة من ملكين عاصين ضروفا ان سلبا ففوق
من الجانب الخالف هو امكان الطرد الموافق وسلب ضدها الطرد
المتوافق
الموافق امكان الطرد المقابل فيكون الحكم في القضية هكذا التظن الموافق
الخالف فهو الموافق
وامكان الطرد المقابل نحو كل النساء كاتب بانها كاتبات فان
كل النساء كاتب بلازمه انهم ولا يشترط من النساء بانها كاتبات

قوله وهذه كلمات اسم هذه القضايا السبعة المذكورة في
المشروطة الخامسة والعشيرة الخامسة والوفية والمفتش والو
اللازمة والوجوبية والآلية والمكانة الخامسة **فول** لأن الآ

في الأربع الأولى في الوجوبية الالمانية إضافة إلى مطلقه عامة
قوله الأضواء في الوجوبية اللازمية وفي الممكنة الخاصة إضافة
إلى الممكنة العامة قوله محال في الكيفية أي في الإيجاب والسلب

صحة الملقح - العائنه والمكته اللهه او حاله وكذا
قوله انظر المكنه - ان يكون حاله
بعد حاله او بعده
صحة الملقح - العائنه والمكته اللهه او حاله وكذا

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

افق

في الصدوق

زمان بکون ۱۹۲۳ ساله تفریق ۱۴

(۱) بزرگوار

افقصر

صدق او كذب او هو حقيقة او صدق فقط وانما لم يجمع او كذب فقط فانما لم يجمع وكذا ما عايناه
ان كان الشاغل لذاته لغيره من ولا اتفاقية ثم احكم ما

اما ان يكون زيد في البحر واما ان لا يكون في البحر او صدق فقط
او كذب فقط او هو حقيقة او صدق فقط او كذب فقط

او مع قطع النظر عن الكذب حتى اذا كان يجمع الشاغل الكذب
والاشغال كذا ما كان لا يكون الا في بعض الاشغال كذا ما كان لا يكون
والاشغال كذا ما كان لا يكون الا في بعض الاشغال كذا ما كان لا يكون
ما عايناه بالجمع بالجمع الا في بعض الاشغال كذا ما كان لا يكون

قطع النظر عن الصلح فلا بد مانعة محله بالجمع بالجمع والاشغال كذا ما كان لا يكون
بالجمع بالجمع قولنا في بعض الاشغال كذا ما كان لا يكون
والاشغال كذا ما كان لا يكون الا في بعض الاشغال كذا ما كان لا يكون
من النوعية والقدرة لان خصوص المادة كذا ما كان لا يكون
والكناية كذا ما كان لا يكون اسود وعيا كذا ما كان لا يكون

اسود فالمنافاة بين ما في هذه القضية المنفصلة واقعة

لانها بما لا يجب خصوص مادة اذ قد يجمع السواد والقدرة
في الصلح والكتب مادة الاخلاص وهذه منفصلة حقيقة اتفاقا
فما كان لا يكون الا في بعض الاشغال كذا ما كان لا يكون

ان كان الشاغل لذاته لغيره من ولا اتفاقية ثم احكم ما
اما ان يكون زيد في البحر واما ان لا يكون في البحر او صدق فقط
او كذب فقط او هو حقيقة او صدق فقط او كذب فقط
او مع قطع النظر عن الكذب حتى اذا كان يجمع الشاغل الكذب
والاشغال كذا ما كان لا يكون الا في بعض الاشغال كذا ما كان لا يكون
والاشغال كذا ما كان لا يكون الا في بعض الاشغال كذا ما كان لا يكون
ما عايناه بالجمع بالجمع الا في بعض الاشغال كذا ما كان لا يكون

فانشرطية ان كل ما يجمع تقادير المقدم فكلية او بعضها مطلقا فجزئية او معينة خصة ولا
فهملة والطلقات الشريطية مائة

وطبيعة كذلك الشريطية ايضا سواء كانت منفصلة او
ينقسم الى المحصورة الكلية والجزئية والهملة والشخصية

ولا تنفصل ههنا الطبيعة قوله تقادير المقدم كقولنا كل ما
كانت النفس طالعة فالقادر موجود قوله فكلية وشخصية
في المسئلة الموجبة كذا ما كان لا يكون الا في بعض الاشغال كذا ما كان لا يكون

واشغالها في بعضها هذا في الموجبة والاشغال كذا ما كان لا يكون
مستورها للسوالية قوله او بعضها مطلقا في بعض الاشغال كذا ما كان لا يكون
فجزئية وسودها في الموجبة منفصلة كانت او منفصلة قد
يكون وفي السوالية كذلك قد لا يكون قوله فخصوية كقولنا

الخصوية مطلقا قوله فهملة نحو ان كان الشيء انسانا كاجل
الاشغال كذا ما كان لا يكون الا في بعض الاشغال كذا ما كان لا يكون

ان كان الشاغل لذاته لغيره من ولا اتفاقية ثم احكم ما
اما ان يكون زيد في البحر واما ان لا يكون في البحر او صدق فقط
او كذب فقط او هو حقيقة او صدق فقط او كذب فقط
او مع قطع النظر عن الكذب حتى اذا كان يجمع الشاغل الكذب
والاشغال كذا ما كان لا يكون الا في بعض الاشغال كذا ما كان لا يكون
والاشغال كذا ما كان لا يكون الا في بعض الاشغال كذا ما كان لا يكون
ما عايناه بالجمع بالجمع الا في بعض الاشغال كذا ما كان لا يكون

اما ان بگویند زید و علی و اما ان لا نفی است
اما ان بگویند زید و علی و اما ان لا نفی است

فقط القدر من الصلح فلا بد مائة اخطا بالغة الاصل والاشا
الركن من الصلح والصلح والصلح
بالغة المصطفى الذي لا يخفى ان الله كالمناجات بين الصلح والصلح

سور فالمنافاة من بين طائفة هذه القضية المنفصلة واقعة

والذي انما ابل يجب خصوصاً ان قد يجمع السلوك والكتابة
التي هي من مذهبهم السلوك والكتابة ولكن في بعض النسخ يكون السلوك والكتابة
في الصلوة والكتابة في الاخرى وهذه مفصلة حقيقة انما

لما تم الحكم كان المحلة تنقسم الى حصون محلة وخصوة
فان حصون المحلة هي الحصون التي كانت في المحلة قبل
الفتح وخصوة المحلة هي الحصون التي بنيت بعد الفتح

من فائدة كتابها في بيان ما كان عليه حالها من الفقر والضعف في عهد الخليفة الموحدين واهل البيت الموحدين

فصل في معرفة ما كان متصلا او منفصلا

فما في معناه من الغنى
لوجه وإما في السالبة مطلقا

يكون قوله فتعقبه كفوا

ويعتبر
النفسه كغيره قد يكون لأن يكون النفس في القدر فالنفس هو النفس

قضيتان حليتان او متصلتان او منفصلتان او مختلفتان اذا خرجتا بزيادة اما الاتصال او

قوله في الاسلام قبل دخول امة الاتصال ولا انفصال عليهما

قوله حليتان كقولنا ان كانت الشمس طالعة فالتهار

موجود فان طرفها وها الشمس طالعة فالتهار موجود

قضيتان حليتان قوله او متصلتان كقولنا كل ما كان الشمس

طالعة فالتهار موجود فكلا لم يكن التهار موجود لم يكن

الشمس طالعة فان طرفها وها ققولنا كل ما كان الشمس

طالعة فالتهار موجود وقولنا كل ما لم يكن التهار موجودا

لم يكن الشمس طالعة قضيتان متصلتان قوله او منفصلتان

كقولنا كل ما كان دائما اما ان يكون العدد زوجا او فردا

فلا اما ان يكون منقسما بجمسا وها او غير منقسم عليهما

قوله او مختلفتان بان يكون احد الطرفين حلية والا

منصلة او احد هما حلية والاخر منفصلة او احدهما منصلة

والاخر منفصلة فالاشياء ستة فليس باستخراج ما كان

اللامنة

عن القام فلو الشاقصين بخلاف القضيتين بحيث يلزم لئان من صدق كل واحد كذب اخرى

وبالعكس متن

من الامثلة قوله عن القام ان يصدق السكون عليهما
ويحمل الصدق والكذب مثلا قولنا الشمس طالعة وكذب
نام جيتي يحمل الصدق والكذب ولا نفع بالقضية لا هذا

فاذا ادخلت عليه ادات الاتصال مثلا قلت ان كانت الشمس

طالعة لم يصدق ان تسكت عليه ولم يحمل الصدق والكذب

بل احتيج الى ان يقيم اليه قولك فالتهار موجود قوله اخلا

القضيتين قبل بالقضيتين اما لان التناقض لا يكون بين المقدم

على ما قيل واقالة الكلام وتناقض قوله قوله بحيث يلزم

لذاته خرج بهذا القيد الاختلاف في الواقع بين المعجبة والسالبة

الجزئيتين فانه قد تصدق في نحو بعض حيوان انسان وبعضه

ليس بالانسان فلم يتحقق التناقض بين الجزئيتين قوله وبالعكس

اي ويلزم كذب صواب كل من القضيتين صلبا لاخرى وخرج بهذا

اختلاف المعجبة والسالبة الجزئيتين فانه قد يصدق بان معاصي

الانسان ليس بغيره والاشياء لا تسمى بالاشياء الا في بعض

الاشياء ليس بالاشياء والاشياء لا تسمى بالاشياء الا في بعض

الاشياء ليس بالاشياء والاشياء لا تسمى بالاشياء الا في بعض

الاشياء ليس بالاشياء والاشياء لا تسمى بالاشياء الا في بعض

ولا بد من الاختلاف في الكم والكيف والجهة والاتحاد فيما عداها امتن

الكم والكيف والجهة والاتحاد
فما عداها امتن

لا شيء من الجمل بالإنسان وكل حيوان الشان فلا يمتنع

التناقض بين التقيين البضا فقد علم ان القضاء التقيين

لو كانتا محصورتين يجب اختلافهما في الكم كما يصح بالكم

قوله ولا بد من الاختلاف اعم ليشتهر في التناقض ان يكون

احدا التقيين موجبة والآخر سالبة ضرورة ان الموجبين

وكذا السالبين قد يجمعان في التصف والكمين كما

الفقيان محصورتين يجب اختلافهما في الكم ايضا كما علم ان

موجهتين يجب اختلافهما في الجهة فانه لا يكونان قد يكونان

معاقفنا كل انسان كاتب بالقصور فلا شيء من الانسان

بكات بالضرورة والممكنان قد تصد فان معاقفنا كل انسان

كاتب ولا شيء من الانسان بكتاب بالامكان قوله والاتحاد

فيما عداها اعم ويشتهر في الشافعي اتحاد التقيين فيما عداها

لا معد الثلثة المذكور ان الكم والكيف والجهة وقد بطلنا

هذا

لا شيء من الكم والكيف والجهة
فما عداها امتن

والتقيض والضرورة الكلية العامة وللازمة المطلقة العامة

الضرورة الكلية العامة
والتقيض والضرورة الكلية العامة

هذا الاتحاد في الامور التامة فالقابلة للضرورة والتقيض

وحدة شرطان تامة وحلة وموضوع محمول ومكان

العرفي الكم بقوله البعدي والكم بقوله البعدي

شرط وضافه من وكل قوة وفعلت

قوله والتقيض للضرورة اعلم ان تقيض كل شيء وفعله

التقية التي علم فيها ضرورة الاجاب والسلب هي قضية

علم فيها السلب تلك الضرورة وسلب كل ضرورة هو عين

امكان التناقض والمقابل فتقيض ضرورة الاجاب امكان السلب

ونقيض ضرورة السلب امكان الاجاب وتقيض التناقض

هو سلب الدوام وقد علمت انه يلزمه فعلية الطرف

المقابل ففقد وام الاجاب يلزمه فعلية السلب و

سلب التناقض بالضرورة من ضرورة تقيضه من التناقض

سلب التناقض بالضرورة من ضرورة تقيضه من التناقض

نقيض صحيح للضرورة المطلقة والمطلقة العامة لان

الدائمة المطلقة ولان لم يكن لتقيضها التام

الضرورة المطلقة ولان لم يكن لتقيضها التام

الضرورة المطلقة ولان لم يكن لتقيضها التام

الضرورة المطلقة ولان لم يكن لتقيضها التام

الضرورة الكلية العامة
والتقيض والضرورة الكلية العامة
هذا الاتحاد في الامور التامة فالقابلة للضرورة والتقيض
وحدة شرطان تامة وحلة وموضوع محمول ومكان
العرفي الكم بقوله البعدي والكم بقوله البعدي
شرط وضافه من وكل قوة وفعلت
قوله والتقيض للضرورة اعلم ان تقيض كل شيء وفعله
التقية التي علم فيها ضرورة الاجاب والسلب هي قضية
علم فيها السلب تلك الضرورة وسلب كل ضرورة هو عين
امكان التناقض والمقابل فتقيض ضرورة الاجاب امكان السلب
ونقيض ضرورة السلب امكان الاجاب وتقيض التناقض
هو سلب الدوام وقد علمت انه يلزمه فعلية الطرف
المقابل ففقد وام الاجاب يلزمه فعلية السلب و
سلب التناقض بالضرورة من ضرورة تقيضه من التناقض
سلب التناقض بالضرورة من ضرورة تقيضه من التناقض
نقيض صحيح للضرورة المطلقة والمطلقة العامة لان
الدائمة المطلقة ولان لم يكن لتقيضها التام
الضرورة المطلقة ولان لم يكن لتقيضها التام
الضرورة المطلقة ولان لم يكن لتقيضها التام
الضرورة المطلقة ولان لم يكن لتقيضها التام

والشروط العامة المحيطة بالمكة والمعرفة العامة المحيطة بالمكانة

محلل معبر بين القضايا المتعارفة فالناقص الامة
هو المطلقة العامة ثم اعلم ان النسبة المحيطة بالمكة الى
الشروط العامة لنفسه المكة العامة الى الشروط
فان طبيعة المكة هي التي حكم فيها السلبا لثبوت الوصف
امام وصف مادام العوض عن احاطة الخالف فتكون
نقصا صريحا لما حكم فيها القبول وفيما يجانب الخالف محبت

فقولنا بالقبول وفي كل كتاب متمم الاصابع مادام كتابا ناقضا
ليس بعض الكتاب متمم الاصابع حاشي هو كتاب بلا مكا
ونسبة المحيطة المطلقة وهي قضية حكم فيها انفعالية النسبة
حين انضاف ذات الموضوع بالوصف العنونة الى المعرفة
الامة كنسبة المطلقة العامة الى الامة وذلك لان الحكم
في المعرفة العامة بدوام النسبة مادام ذات الموضوع

بالوصف العنونة فنقيضها الصحيح هو سلب ذلك الدوام
وقد

واللحكمة الفهم المدقق تفهم اجابا ولكن في اجزية

الرفيق في
الركن المحيطة

وقوع الطيف المقابل او قات الوصف العنونة ولهذا
المحبة المطلقة المخالف لبيعة المعرفة في الكشف فنقص
فعلنا بالادام كل كتاب متمم الاصابع مادام كتابا قاطنا

ليس بعض الكتاب متمم الاصابع حاشي هو كتاب بالفعل

والصالح يتعين لبيان تقيض الوقية والمنشئة المطلقين

الذين هما من البسائط لا يتعلق بذلك غرض فيما سياتي

في مباحث العلوس والافيسة بخلاف ما في البسائط

فما قولنا والمكة قد علمت ان تقيض كل شيء دفعه

ان رفع المكب انما يكون برفع احد جزية لا على التعيين

سبل منع الحمل في هذا ان يكون برفع كلا جزية فنقيض

القضية المكية تقيض احد جزية على سبل منع الحمل فنقيض

قولنا كل كتاب متمم الاصابع مادام كتابا لا دائما

شيء من الكتاب متمم الاصابع بالفعل قضية منفصلة

فقد قلنا ان كل كتاب متمم الاصابع مادام كتابا ناقضا
ليس بعض الكتاب متمم الاصابع حاشي هو كتاب بلا مكا
ونسبة المحيطة المطلقة وهي قضية حكم فيها انفعالية النسبة
حين انضاف ذات الموضوع بالوصف العنونة الى المعرفة
الامة كنسبة المطلقة العامة الى الامة وذلك لان الحكم
في المعرفة العامة بدوام النسبة مادام ذات الموضوع
بالوصف العنونة فنقيضها الصحيح هو سلب ذلك الدوام
وقد

محلل معبر بين القضايا المتعارفة فالناقص الامة
هو المطلقة العامة ثم اعلم ان النسبة المحيطة بالمكة الى
الشروط العامة لنفسه المكة العامة الى الشروط
فان طبيعة المكة هي التي حكم فيها السلبا لثبوت الوصف
امام وصف مادام العوض عن احاطة الخالف فتكون
نقصا صريحا لما حكم فيها القبول وفيما يجانب الخالف محبت

فقولنا بالقبول وفي كل كتاب متمم الاصابع مادام كتابا ناقضا
ليس بعض الكتاب متمم الاصابع حاشي هو كتاب بلا مكا
ونسبة المحيطة المطلقة وهي قضية حكم فيها انفعالية النسبة
حين انضاف ذات الموضوع بالوصف العنونة الى المعرفة
الامة كنسبة المطلقة العامة الى الامة وذلك لان الحكم
في المعرفة العامة بدوام النسبة مادام ذات الموضوع

بالوصف العنونة فنقيضها الصحيح هو سلب ذلك الدوام
وقد

[illegible]

هذا هو المقدم والمحمول والمقدم والتالي واعلم ان العكس
كما يطلق على المصدر في المذكور كذلك يطلق على القضية
الحاصلة من التبدل وذلك الاخلاق مجازية من غير
اطلاق اللفظ على المفوض واخلق على المخالف قوله هم

بقاء الصدق بمعنى ان الأصل لفرض صليفيه لازم منه

وكان في القلعة كاسا لثلاثة فلول واثنا عشر خربة

وكانت هذه هي الحالة التي كانت عليها الأمور في ذلك الوقت.

الربوبية القدسية
الربوبية الطبيعية
الربوبية العقلية
بعض المبررات التي
تدعمها دون الربوبية القدسية

النقص

لجواز عموم المحمول والتالي والسالبة الكلية تنعكس سالبة كلية والاول سلب الشيء عن نفسه
والجينية تنعكس اصل لا مافي من

الكلية سالبة
الاول سلب الشيء
عن نفسه

فظاهر ضرورة انه اذا صدق المحمول على ما صدق عليه

كل او بعض صادق الموضوع والمحمول في هذه القضية

المحمول على هذا الموضوع في الجملة واما علم سلب الكلية

فان المحمول في القضية المعينة قد يكون اعم من الموضوع

فلو عكست القضية ما بال الموضوع اعم وليست حمل سلب الاقصر

كلما علم اعم فالعكس اللازم الصديق في جميع الوجود

المعينة اعمية هذا هو البيان في احتمالاته ومن عليه

في التعليلات فقوله لجواز عموم آه بيان للبيان السليم

الحمل المذكور اما لا يجاب فبدل يفي كما في قوله ولا ان

سلب الشيء عن نفسه فمعينه ان يقال كما سلف قولنا لا شيء

من الانسان يحمل صدق قولنا لا شيء من الحيوان

فقبضه فهو بعض الحيوان فقبضه مع الوجود فقبضه

ولا شيء من الانسان يحجب فيجب بعض الحيوان ليس يحجب وهو سلب

الشيء

الشيء

الشيء

الشيء

الشيء

لجواز عموم الموضوع والمقدم واما يجب اليه من الموجودات تنعكس الاثباتان

الشيء سلب
الشيء سلب

سلب الشيء عن نفسه فهذا الخ منشأه هو نقض الكمال

لأن الاصل صانته والصفة نتيجة فيكون نقض الكمال

باطلا فيكون العكس حقا وهو المطلق قوله لجواز عموم

الموضوع وحج ينجح سلب الاختصاص بعض الاعم قد لا ينجح

لأن سلب الاعم عن بعض الاختصاص مثلا يصدق بعض الحيوان

ليس بالانسان ولا يصدق بعض الانسان ليس بحيوان

والمقدم مثلا يصدق قد لا يكون اذا كان الشيء حيوانا

كان انسانا فلا يصدق قد لا يكون الشيء انسانا كان حيوانا

قوله واما يجب اليه من الموجودات فانه هو بيان الكمال

القضا با يجب الهم والكيف واما يجب اليه الخ قوله

الاثباتان اسم الفاعل ودية والداامة مثلا كما سلف قولنا

بالضرورة او دائما كل انسان حيوان صدق قولنا بعض

حيوان انسان بالفعل حين حيوان بالفعل والاول يصدق

الشيء

الشيء

الشيء

الشيء

الشيء

الشيء

والعامتان بحقيقة مطلقة والخاصتان بحقيقة مطلقة

الخاصة بالحيوان المطلقة والخاصة بالإنسان المطلقة
الخاصة بالإنسان المطلقة والخاصة بالحيوان المطلقة

نقيضه وهو دائما لا شيء من الحيوان بالإنسان مادام
حيوانا فهو مع الأصل ينسج لا شيء من الإنسان بالنسبة بالإنسان
او دائما نصف قوله والعامتان الى الشبهة العامة
والعقبة العامة مثلا اذا صدق بالضرورة او بالعلم كل
كاتب متحرك الاصابه مادام كاتب اصدق بعض متحرك
كاتب بالافضل حين هو كاتب متحرك الاصابه ولا يفضل
نقيضه وهو دائما لا شيء من متحرك الاصابه بكاتب مادام
متحرك الاصابه وهو مع الأصل ينسج قولنا بالضرورة او بالعلم
لا شيء من الكتابات بكاتب مادام كاتب اصدق بعض متحرك
الخاصتان الى الشبهة الخاصة والعقبة الخاصة
الى حقيقة مطلقة مفيدة بالادوام اما انعكاسها الى الحقيقة
المخالفة فلا نه كل اصدق خاصتان صلف العامتان وقد
مرا ان كل اصدق العامتان صلف في عكسها الحقيقة المطلقة

واما الصالح

لادامة والعقبتان والعجوديات

الخاصة بالحيوان المطلقة والخاصة بالإنسان المطلقة
الخاصة بالإنسان المطلقة والخاصة بالحيوان المطلقة

واما اللادوام فيان صدقه لانه لو لم يصدق لصدق
نقيضه ونظم هذا النقيض الى اجزاء الاول من فينيخ
نتيجة وفيه الى جزء الثاني من الاصل ينسج ما ينسج تلك
مثله كل اصدق بالضرورة او بالادوام كل كاتب متحرك
الا صانع مادام كاتب اصدق او دائما اصدق في العكس بعض متحرك
الا صانع كاتب بالافضل حين هو متحرك الاصابه لا دائما
اما صانع الاجزاء الاول فقد ظهر ما سبق وما سبق
الثاني الى الادوام ومعناه ليس بعض متحرك الاصابه
كاتب بالافضل فلا نه لو لم يصدق لصدق نقيضه وهو
قولنا كل متحرك الاصابه كاتب دائما نقيضه مع
و من الاصل فيقول كل متحرك الاصابه كاتب دائما
كاتب متحرك الاصابه مادام كاتب ينسج كل متحرك الاصابه
متحرك الاصابه دائما نقيضه الى اجزاء الثاني من الاصل

واما الصالح

والظلمة العامة مطلقه عامة ولا عكس للمكسبين

الظلمة العامة
المعكوسة

ونقول نحو كل متحرك كذا الاصابع كاتب دائما وشيء

من الكاتب بمحرك الاصابع بالفعل ينتج لا شيء من المتحرك

الاصابع بمحرك الاصابع بالفعل وهذا يناقض النتيجة

السابقة فلنم من صدق التقيض اللازم والعكس

اجتماع المشافئين فيكون اللازم حقا وهو المطابق

قوله والظلمة العامة مطلقه عامة اى هذه الظلمة

لوصف كل ج ب باحد في الجهات الخمس سيصدق

بعض ب ج بالفعل ولا صدق نقضه وهو لا شيء من

ب ج دائما وهو مع الاصل ينتج لا شيء من ج ج هذا

خالف قولهم ولا عكس للمكسبين اعلم ان صدق وصف

الموضوع على ذاته في القضايا المعينة في العلوم بالامكان

عند انقار ي بالفعل عند الترخيع فعنه كل ج ب بالامكان

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

الظلمة العامة
المعكوسة

مبلغ در این صورت عین و خصوص مطلق باشد که
فردی نباشد و اما نسبت به العکس به هر یک از این دو

لا عكس للمكانين قوله يعكس الدائمات دائما

[illegible]

لا شيء من اللسان بحجة بالضرورة او بالدوام صلق

بالفعل وهو مع الواصل ينتج بعض الحروف ليس بحركات

لعامة تنكسان عرقية عامة مثلاً ١٩١٩ وأصدق بالقرن

وبالدوام لا شيء من الكتاب يساكن إلا ما يبر ما دام

وَأَمَّا صَدَقٌ بِالدَّوَامِ لِأَشْيَى مِنْ سَائِلِ الْأَصَابِعِ بِكَ

بإدراكها إلى الصانع والصدق نصيبه وهو قولنا

بعض سالن الاصابه كانت حان هو سالن الاصابه هو

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاهله

الرابع في الغطاس والحد الموهبة

وهو مع الاصل ينحى بعض النساخ الى الصواب ليس لي

حينئذ يفرح بعض الناس بالفرار والفرار من الحق وهو الظلم والظلم

المؤلف: السيد الخافى الرفيع الخافى والشرى

(1) 1970-1971

الحرمية عامة سابعة هيبة مهيبة

هو إشارة الى مقاطعة عامة فوجيه خليه مقبول
الان قد راء في بعض

اصلف بالضرورة او بالانعام لا يتبعه من الكتاب لبيان

اصابع مادام كانتا لاداما مصلح لاشي فاصابع

ادام ساكن الادائم في البعض اي بعض الساكن كاتسما في

الحجۃ الاقد قد قدمه بانه واما الحجۃ الثانی فلانہ

لا لصلق نقيضه وهو لا شيء من الالوان بجانبه

هذا مع إتمام الأصل وهو أن كل كاتب سابق الإمتحان

الرب العجيب لا يترك لأحد الأدل وهو الصديق القوي لا يترك ليدان ولا

تفعل منة لإنشئ من الجانب فكانت راجعا وانما لم يلزم للآلة

ارو دوشمیزان کن بکاتب دارا میبندد بلب التی عنده ۲۲۲

بجز اینه نقص که بدین باب و در اول و اصل که بدین باب است

در جهت ترسیب غنیتر شدن در باطن لایه ها و در سطح زمین به واسطه فرسایش
از کربن سنگین یا جود مانده از اکسید گوگرد که در طی فرآیند تشکیل لایه های

يتبع المحال ولا عكس للبواقى من

بأنه لا يصدق قولنا بعض السائل ليس بكاتب دائما

بالفعل لا يصدق قولنا بعض السائل ليس بكاتب دائما

كلا من قال المص التمس في ذلك ان لا دوام السالبة

موجبه وهي لا ينعكس الاجزائية ومجته فيه فامل انه

ليس انعكاسا مجموع منوطا بالجمع بانعكاس الاجزاء

الى الاجزاء كما يشهد لك ملاحظة انعكاسا لوجهات

الموجبة على مائة فان الخاصيتين الموجبتين تعكسا الى

الحيثية الالائمة مع ان الجزء الثاني منها هو المطلقه

السالبة لا عكسها فتدب قوله بفتح المحال فهذا

امتنان يكون ناشيا عن الاصل او عن نقض العكس و

عن هيئته البغها لكن الاقل مفعول الصلة والثالث

هو الشكل الاقل المعلوم صحته ونتاجه فنعين الثاني بكونه

النقض لط بكون العكس حقا قوله ولا عكس للبواقى

السوال الباقية وهي تسمة الحقيقة المطلقة والمطلقة

والنقطة

فان قلت قد يقال ان قولنا بعض السائل ليس بكاتب دائما لا يصدق لان كونه كاتبا ليس له دوام فقلت قد يقال ان قولنا بعض السائل ليس بكاتب دائما لا يصدق لان كونه كاتبا ليس له دوام فقلت قد يقال ان قولنا بعض السائل ليس بكاتب دائما لا يصدق لان كونه كاتبا ليس له دوام

فان قلت قد يقال ان قولنا بعض السائل ليس بكاتب دائما لا يصدق لان كونه كاتبا ليس له دوام فقلت قد يقال ان قولنا بعض السائل ليس بكاتب دائما لا يصدق لان كونه كاتبا ليس له دوام فقلت قد يقال ان قولنا بعض السائل ليس بكاتب دائما لا يصدق لان كونه كاتبا ليس له دوام

بالنقض ^{١١٢} الى عكس النقيض هو

نحو قوله ان عكس ستر الان شرج فوجهه در عكس نقض هو سكر نقض ستر الان شرج فوجهه در عكس نقض هو سكر نقض ستر الان شرج فوجهه در عكس نقض هو سكر

والنقطة المطلقة والمطلقة العامة والكنة العامة

من الباطل واليقين والوجود والعدم والكنة العامة

قوله بالنقض اى بدليل التلخف في مادة بدون العكس

فيعلم بذلك ان العكس غير لازم لهذا اصل وبما التلخف

في تلك القضايا ان اخضع والوقفة قد يصلح بدون

العكس فانه يصلح شي من الغير بخلاف وقت

الشيء لا داعي مع كذب بعض القائل المتخلف ليس بغير

بالامكان التمام يصلح نقضه وهو كل متخلف من النقطة

اذا تخلف تخلف وعلم الانعكاس في الاخص تخلف في الا

عم اذا العكس لازم للنقطة فلو انعكس الامر كان العكس

لازم الامر والامر لازم للاخص ولازم اللازم لازم فلو

العكس لانما للاخص ايضا وقد بينا علم انعكاسه

واما اخذنا فان العكس الخبيثة لانها الامر من الكلية والكنة العامة

فان كل صديق عليه الجزية صدق عليه الكليته بفتح العكس

فان قلت قد يقال ان قولنا بعض السائل ليس بكاتب دائما لا يصدق لان كونه كاتبا ليس له دوام فقلت قد يقال ان قولنا بعض السائل ليس بكاتب دائما لا يصدق لان كونه كاتبا ليس له دوام فقلت قد يقال ان قولنا بعض السائل ليس بكاتب دائما لا يصدق لان كونه كاتبا ليس له دوام

فان قلت قد يقال ان قولنا بعض السائل ليس بكاتب دائما لا يصدق لان كونه كاتبا ليس له دوام فقلت قد يقال ان قولنا بعض السائل ليس بكاتب دائما لا يصدق لان كونه كاتبا ليس له دوام فقلت قد يقال ان قولنا بعض السائل ليس بكاتب دائما لا يصدق لان كونه كاتبا ليس له دوام

فوق القلعة العتيقة
عسكران إلى الوقفة بعدة
على ما يظن من الزمان
هو الذي كان في زمانها
فيما كانت القلعة
فيما كانت القلعة
فيما كانت القلعة

لم يصلح الاختصاص بل يصلح الأول في خلاف المفسر

الاصحح ثانياً واقتصر الثاني في هذا المقدم بقا، الصلح

۷۱ ان کا اصل معنیٰ کان العکس معجیا وان کا

ميكسا انقيض الفعلنا كل اليوب لبسج وهذا اطمها

يُحَذِّرُ الْثَانِي أَقْلًا وَبَيْنَ الْجَنَّةِ مَا لَا لَدُنَّائِيَا قَوْلُهُ مَعَ خَاتَمِ

اعتبر بها الصدق كما أنه فقولنا كل من يبيع نفسه إلى

یہ سہا بیس کہو ان کے

والذين الكليل يتفلسس التفلسس والذين
قرآن في جوان العلى الامور كما بين ان
فيلسوف السكندر الى الله وتكملة ما علم السكندر
ليس به وقد لا يخلو ما بينه وبين بعض
بعض ما بينه وبين كل واحد من بعض
مما ليس به

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الثاني لذكره سابقا فحيث لم يجاليفه في هذا التعريف

عليه راحة القلبي ما اذ فيه غنية لطالب الكمال ويزك ما

سبعة الجبال قوله ههنا الى في عكس النقيض قوله في

الاستوى كنفسها وانجانبية لاينعكس اصلا كذلك الموضع

نَعْبَسُ صِلَا لَصَلَفٍ فَهَلْ نَالِ بَعْضَ كَيْبُولِ الْإِنْسَانِ الْأَجْمَلِ

والوفائيين ^{للظلمين} والجهوديين والكسبيين والطلقة العامة

[illegible][illegible]

تحت إشراف
مفتي الديار المصرية
عبد الحليم بن عفيف

۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲

[illegible]

لا تقوم الا دوام العكس لان الارشادات يلزمه انما تنفذ
 فكل واحد ليس في ما دام ليس بـ ولا كان في في بعضا
 عنه ليس بـ في بعضا ليس بـ في بعضا او قات كونه
 على الترتيب في بعضا ليس بـ في بعضا

الحمد لله الذي جعلنا من
البرية ذرية واحدة

[illegible]

ليس كذلك كما في المركب الغير المتجانس والقضية الواحدة لعلمها
بأنها لا يمكن أن تكون واحدة في المركب المتجانس
وعندئذ هي واحدة أما البنية فليست واحدة في المركب المتجانس
القضايا بالجزء الثاني من المركب ليس كذلك لأن البنية
التي هي واحدة في المركب المتجانس هي واحدة في المركب الغير متجانس
التي هي واحدة في المركب الغير متجانس هي واحدة في المركب المتجانس

المسحوق
الرقص والرقص

من القضايا يلزم لذاته فعل آخر متى
فان كان من كودا فيه بمادته وهيتته متى

من القضايا الصالحة ما بعد فيهم قضايا متعلد و

بقوله يلزم خرج الاستفاد والتعليل فلا يلزم منها شيء

انقسم بحيل منها لظن بشيء وبقوله لذاته خرج ما يلزم

منه قول اخر بواسطة مقدمة خارجية كقياس القضا

نحو مساو لب و ب مساو ج فانه يلزم من ذلك ان

الف مساو ج لكن لا لذاته بل بواسطة مقدمة خارجية

وهي ان مساو الى المساو الى مساو قياس المساو مع

هذه المقدمة الخارجية ترجع المقياس وبدونها البر

من اقسام المعصم للذات فاعرف ذلك والقول الآخر لا بد

من القياس ستم نتيجة فمطلوعة قوله فانه كان ان القدر

الاخر الذي هو النتيجة والماد بمادته طرافه المحكم عليه

والماد بهيته التي تليها القاطع بين طرافه سواء تحقق

الايجاب او السلب فانه قد يكون المذكور في الاستثناء

هفتي

فاستثنائي والافاقنا في حله او شوطه متى

نقيض النتيجة لقولنا ان كان هذا السان كان جوا فالكنته

ليس بجوان يلزم ان هذا الشيء بالسان والذكور في

القياس هذا السان وقد يكون للذكور فيه عين

النتيجة كقولك في المثال المذكور لكنته السان ينجم انجوا

قوله فاستثنائي لاشتماله على كلمة الاستثناء اعني لكن

قولي والآي وان لم يكن القول الاخر مذكورا في القياس

بمادته فلهيته وذات السان كان يكون المذكور بمادته

لا بهيته ان لا يعقل وجود الهية بدون المادة وكذا لا

يعقل قياس لاشتمالها على شيء ومن اجرائه والنتيجة

المادية والصورية ومن هذا يعلم انه التحقن لوجوده

قولي بمادته كان اولى قوله فاستثنائي لافتران حله

الماد فيه وهي الاصغر والاكبر والوسط قوله

حله اي القياس الا فتراني فيقسم الى حله وشروطه

من كبر اوله بكتابته ومنه ما كان
جاء من اربعين كذا في كتابه ما كان
منه انما هو كذا في كتابه ما كان
وهو ان يثبت في كتابه ما كان
وهو ان يثبت في كتابه ما كان

وهو ان يثبت في كتابه ما كان
وهو ان يثبت في كتابه ما كان
وهو ان يثبت في كتابه ما كان
وهو ان يثبت في كتابه ما كان
وهو ان يثبت في كتابه ما كان

مستخرج قفصه مطبوعه

المحضر

الردان الى ملك ميركا من قبله الله

۱۲

1997

22

11

1870

...

25

حسب الامر

...

29

الفصل الأول

3

فَإِذَا

2

18

اشرف

مع ارقه

ای لوگو

کے ہیں

افسار

فَعَلَّيْكُمْ عَذَابَ الْحَرِّ

الاصغر

...

2000

مفرد کتب و ترخیه کتب تا از بیع کلایه ستم
چاره یه ثلثه یه کفر ناخیه کایه ستم

[illegible]

مجلسه اول در بیان
مقدمه این کتاب
مجلسه دوم در بیان
مقدمه این کتاب
مجلسه سوم در بیان
مقدمه این کتاب

وفاقیہ

كلية
العلوم
الطبية
بجامعة
البحرين
البحرين

وكلية الكبرى مع دوام الصغرى

السلب والاختلاف دليل عدم الاشراج فان النتيجة
هي قول الآخر الذي يلزم من المقدماتين فلو كان ذلك
من المقدماتين المعجبة لما كان الحق في بعض المواد
النسبية ولما كان اللازم منها النسبية كما صنف في بعض
الواد المعجبة قوله وكلية الكبرى اه اي لشرطي
الشكل الثاني بحسب الكلية الكبرى ان عند جنيها
يحمل الاختلاف في قولنا كل انسان ناطق وبعض الحيوان
ليس ناطق والاختلاف في قولنا كل انسان ناطق وبعض الحيوان
ليس ناطق والاختلاف في قولنا كل انسان ناطق وبعض الحيوان

ليس بناطق كان الحق السلب قوله مع دوام الصغرى
اي لشرطي في هذا الشكل بحسب الجهة امان الا والعد
الامر به امان ان يصدق هو الدوام على الصغرى اي بان
الامر به امان ان يصدق هو الدوام على الصغرى اي بان
الامر به امان ان يصدق هو الدوام على الصغرى اي بان

الامر به امان ان يصدق هو الدوام على الصغرى اي بان

او انعكاس النسبية الكبرى وكون المكنة مع الصغرى مشروطة لينتج
الكليتان

التي لا تنعكس سواء هما والثاني انهما احدهما صغرى
وهو ان المكنة لا تستعمل في هذا الشكل الا مع الصغرى

سواء كانت الصغرى في الكبرى او العكس او مع كليهما
مشروطة عامة وخاصة وحاصلة ان المكنة ان
كانت صغرى كانت الكبرى صغرى ودية او مشروطة

عامة وخاصة وان كانت الكبرى كانت الصغرى صغرى
صغرى ودية لا غير ودليل التسطيح انه لو لاهما ان
الاختلاف والتفصيل لا يناسبه في هذا المختصر قوله

لينتج الكليتان الصغرى والنتيجة في هذا الشكل الصغرى
حاصلة من ما بالكبرى الكلية المعجبة في الصغرى
النسبتين الجزئية والكلية فضا الكبرى الكلية الثانية
والصغرى الجزئية المعجبتين فالصغرى الاولى هو المكت
من كليتين والصغرى المعجبة نحو كل ج ب ولا شيء

الكل ان شاء الله تعالى

هذا الشكل الاول على سبيل المثال
الامر به امان ان يصدق هو الدوام على الصغرى اي بان
الامر به امان ان يصدق هو الدوام على الصغرى اي بان
الامر به امان ان يصدق هو الدوام على الصغرى اي بان

[illegible]

| | | | |
|--------|--------|--------|--------|
| الجمعة | الجمعة | الجمعة | الجمعة |
| الجمعة | الجمعة | الجمعة | الجمعة |
| الجمعة | الجمعة | الجمعة | الجمعة |
| الجمعة | الجمعة | الجمعة | الجمعة |

يج ليس أب وكل أب والنتيجة فيها سالبة جزئية مخففة
فبعض الحيوان ليس أب وكل ناطق إنسان فبعض الحيوان ليس ناطق ماهر
بعض ليس أب واليهما اشار المص بقوله والخلقان

ان جعلت ^{التي} نقيض لا يجابهه صغرى وكبرى القياس كطية

ان سجد نصیحت لا یمایه صفی و کبیه القیاس حکمیه
 محمد بن علی بن ابی طالب

الآن فان صفاتها سالبة كلية ينعكس كنفها و

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

الزاهد مقدس بن ویر القمصر والکبری

الامسوط بالفعول بان لا يتخذ اصلا ويكون التصغير في مسالية او
 في غير مسالية ^{فان كان في مسالية} ^{فان كان في غير مسالية} ^{فان كان في مسالية} ^{فان كان في غير مسالية}
 يتخذ لكن لا بالفعل ويكون التصغير في مسالية او في غير مسالية

لَا يُصَلِّى لِعَظْمِ الْإِنْسَانِ فَرَسَ قَوْلِهِ الْمُؤْمِنَانِ الْفَرَسَ

الحرب الصغرى الموجبة الى الكفاية المحررة من غير ان تقدر الموجبة
الجزئية في الكفاية الموجبة والى كفاية كفاية الموجبة
للاول والثاني والاولى والاولى والاولى والاولى

مع الوجبة الكلية ١٠ بالمكسوف من

النتيجة في هذا الشكل بحسب الشرايط المذكورة ستة
درجات

ثانيها المركبة من موجبة خفية صغيرة وموجبة كلية

في موجة كليات من في موجة جزئية كبر واليه

اشا ويقعاده او بالعكس فليس المراد بالعكس عكس ضربين
للتأمل

المذنبين اذ ليس مكس الاقل الا الاقل فاعل والفايتية

| | | | | |
|---|---|---|---|---|
| ४ | ४ | ४ | (| ४ |
|---|---|---|---|---|

تصنيفه مؤرخه في تاريخ مصر و تاريخ مصر و مؤرخه في تاريخ مصر

والله اعلم
بما فيه

را دقت علی کردی تا نفس فریاد می

موجبة جنسية ومع السالبة الكلية او الكلية مع الجنسية سالبة جنسية بالتحال او عكس العكس او عكس الكبر ثم
التركيب ثم النتيجة من

فانها التركيب من موجبة كلية وسالبة كلية وثانيتها من
موجبة جنسية وسالبة كلية واليهما اشار بقوله ومع تسا
اي وليتج الموجدان مع السالبة الثالث من موجبة وثانيتها
جنسية كما قال المصنف الكلية مع الجنسية اي الموجبة مع
الجنسية قوله بالخلف يعني بيان انما هو هذه الصواب هذه
النتائج اما بالخلف وهو ههنا ان يؤخذ قيس النتيجة ويجز
لكلية الكبر والصغر القياس لا يجاب صغرى لينتج من
الشكل الاول ما ينفي الكبر وهذا يجز في الصغرى كلها
واما بالعكس الصغرى ليس جمع الى الشكل الاول وفيه حيث
يكون الكبر كلية كما في الصغرى الاول والثاني والاربع

واما بعكس الكبر فيصير شكلاً وابعاً ثم الكلية مكسر التركيب
الان من جنس كبر الى جنس صغر فيكون كلاً الى كلاً وكوناً الى كلاً
فانته المطلوب وذلك حيث يكون الكبر موجبة لينتج عكسه

الصغرى

انما هو كلاً الى كلاً وكوناً الى كلاً
فانته المطلوب وذلك حيث يكون الكبر موجبة لينتج عكسه

وفي اربع ايجابها مع كلية الصغرى او اخلافاً مع كلية احداهما

في الكيف والاربع ايجابها مع كلية الصغرى او اخلافاً مع كلية احداهما

الصغرى للشكل الاول ويكون الصغرى كلية ليصلح كبراً له
كما في الصغرى الاول والثالث لاني

الشكل الرابع بحيث الكم والكيف احداً لا مابين اما ايجاباً القدر

مع كلية الصغرى واما اخلافاً المقدمتين في الكلية الكلية

احدهما وذلك لانه لواحداهما اما كون المقدمتين

سالبتين او موجبتين مع كون الصغرى جنسية او جنسيتين

مختلفتين في الكيف وعلى التفاضل بين التثنية يحصل الاختلاف في

النتيجة وهو دليل العمق اما على الاول فلا المعنى فقولنا

لا شيء من الحيوان ولا شيء من الناطق بحج وهو لا يجز

ولو قلنا لا شيء من الفرس بحج كان الحق السلب واما على

الثاني فلا تانا فلما لبعض الحيوان السلب وقلنا طق حيوان كان

الحق الايجاب ولو قلنا كل فرس حيوان كان الحق السلب

اما على الثالث فلا ثم المعنى في قولنا بعض الحيوان السلب

وهو موجبتين مع كون الصغرى موجبة

وهو موجبتين مع كون الصغرى موجبة

في الكيف والاربع ايجابها مع كلية الصغرى او اخلافاً مع كلية احداهما

في الكيف والاربع ايجابها مع كلية الصغرى او اخلافاً مع كلية احداهما

في الكيف والاربع ايجابها مع كلية الصغرى او اخلافاً مع كلية احداهما

1

| | | | | |
|---------------|---|---|---|---|
| القصور البقرة | ص | ق | ق | ق |
| القصور البركة | ص | ع | ق | ق |
| القصور الجوز | ح | ق | ع | ق |
| القصور منيرة | ع | ع | ع | ع |
| الكل الرابع | ع | | | |

من موجه كلية صفري وفوقه زينة كبرى يتحان فو

مئة والثالث من صفى مسألة كلية وكبرى فوه

كلية ينتج سالبة كلية الرابع عكس ذلك الخامس من صفته

موجبة جزئية وكبرى مساهمة عقلية والسادس من مساهبة

جزئية صغرى موجية كلية كبرى السابعة من موجية كلية

منه وسالبة جزئية كبرها الثامن من سالبة الكلية منه

وموجبة جزئية كبرى وهذه الخمس الباقية ينتج سالبة

[illegible]

ايضا ان العكس السالبة الخفية **قوله** يعكس الكبري ولا يجري
 الاحيث يكون الصغرى موجبة والكبرى قابلة للاعكاس
 ويكون الصغرى واعكس الكبرى كلية وهذا هو خبر لان
 في هذا الشكل قد بدت وفعلت كما في الاول والثاني والثالث
 والخامس والسادس ايضا ان العكس السلب الخفية
 وفعلت مشايها اسبعة اى الامر الذي اذا راعية فيكل مقبلا
 افتراق حله كما منجما ومشتلا على اثبات الساج ما **قوله**
 انه لا بد اى في نتائج القياس من احدا الامرين على سبيل منع
قوله اقامه عموم موضعية الاوسط اى قضية كلية
 موضوعة الاوسط كما الكبرى في الشكل الاول وكاحد المقدتين
 في الشكل الثاني وكالصغرى في الثالث والثنائي والثالث
 والرباعي والسادس والثامن من الشكل الرابع **قوله** مع مدونه
 للاصغر بالافضل اى بما يميل الاوسط ايجابا على الاصغر بالافضل

أوجله على الأكبر متى

كما في الصغرى الشكل الأول وأما بان جعل الأصغر على الأوسط

كما في الصغرى الشكل الثاني والثالث والرابع

فذلك كافياً في القضاة الأول والثاني والثالث والرابع

والرابع فالقضاة الأولان قد استدلوا تحت كل اثنين من القضاة

ففي الصغرى على سبيل من الخلق الأول وهما تحت الاشارة

من الشكل الرابع فحفظه واعلم انه لم يبق الا أكبر مع

ملاقاته لا أكبر حتى يكون أصغر من الأكبر فالنتيجة

من كذا

فقد استدلوا على أن كل واحد من القضاة الأربع قد استدل على صحة النتيجة

فقد استدلوا على أن كل واحد من القضاة الأربع قد استدل على صحة النتيجة

فقد استدلوا على أن كل واحد من القضاة الأربع قد استدل على صحة النتيجة

والجواب

وأما من موم موضوعية الأكبر مع اختلاف في الكيف مع منافات

من كبر موجبة كلية مع مفرى سلبية منجزة ويلزم أن يكون القياس المعنى على هيئة الشكل الثالث من صغرى

وهو لا الثاني من الأميين الذين ذكنا أولاً أنه لا بد في الثاني

فيها مع اختلاف القضاة في الكيف وذلك كما في صغرى

التي هي في صغرى الشكل الثاني والثالث والرابع والخامس من القضاة

التي هي في صغرى الشكل الأول والثالث كما في صغرى الشكل الثاني

بجيب الجملة فاشارة بقوله مع منافاة المعنى أن القياس

النتيجة المشتمل على الأمر الثاني اعني العموم موضوعية الأمية

فقد استدلوا على أن كل واحد من القضاة الأربع قد استدل على صحة النتيجة

فقد استدلوا على أن كل واحد من القضاة الأربع قد استدل على صحة النتيجة

فقد استدلوا على أن كل واحد من القضاة الأربع قد استدل على صحة النتيجة

والجواب كما في صغرى

نسبة وصف الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه

في الكيف اذا كان الاوسط بيننا وصحلا وكذا مقامين كما
الذات الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه

في شكل الثاني في اربعة في اثنان من شرط ثالث وهو معاني
نسبة وصف الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه

وصف الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه
بعض لا بد ان يكون النسبة المذكورة ان يكون بين اثنين

بحيث يمتنع اجتماع هاتين النسبتين في الصلة لولا اتحادها
فهنا وهذه المناقاة دابة وجوبها مع ما من شرط

الشكل الثاني بحسب الجهة فيتحققها ينصق الانشاج وباشاها
بأنها اما انها دابة مع التثنية بل وجودها كما وجد التثنية

المذكورة ان تحققت المناقاة المذكورة فلا تارة ان كانت الصغرى
ما يصدق عليه الدوام والكبرى ان تحققت كانت من المعنى

ماعد المكتنين فان لها حكما عليه سيجي فلا شك انه في
يكون نسبة وصف الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه

علاوة

الذات الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه
الذات الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه
الذات الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه

الذات الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه
الذات الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه
الذات الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه

ولا اقل من يكون نسبة وصف الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه

الذات الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه
نسبة وصف الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه

عن وصفه بالفعل قطعا ولا خفا بالمناقاة بينه وبين
فعلية السلب وانما تحققت المناقاة بينه وبين الفعل فيتم التثنية

بنيته وبنيته الاخفى بالضرورة وكذا ان كانت الكبرى ما تنصق
سالتها والصغرى انما قضية كانت مساوية للمكينة لما افصح

تكون نسبة وصف الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه
مثلا او دواعه ولا خفا فمناقاة تدفع نسبة وصف الاوسط

الى ذات الاصغر بفعلية السلب والخص منها وكذا ان كانت
الصغرى مكتبة الكبرى ضعيفة او مشبهة افصح يكون نسبتها

وصف الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه
وصف الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه

وصف الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه
وصف الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه

الذات الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه
الذات الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه
الذات الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه

الذات الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه
الذات الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه
الذات الاوسط الى وصف الاكبر النسبة الذات الاصغر فصل التثنية على من الاصل انما ان يشبه

والخير

فقط
ولا أقل من يكون نسبته وصف الأوسط الى وصف الأكبر
السلب ضد أن المعلقة العامة أهم من تلك الكبرى
المعلقة مثل على سلب الأوسط عن ذات الأكبر الفعل كما سطر
عن وصفه بالفعل قطعاً ولاحقاً بالناقضين دوام الابقاء
فعلية السلب وإذا تحققت النفاة بابه شيء لا يتم لم الناقض
بينه وبين الأهم خص بالضرورة وكذا إذا كانت الكبرى تمام تنكس
سالبها والصغرى أى غيبية كانت سواء الممكنة لما تخرج كك
نسبة وصف الأوسط الى وصف الأكبر ضد أن الابقاء مثلاً أو ضد
الانقضاء منافاته مع نسبة وصف الأوسط الى وصف الأكبر
الابقاء مثلاً ذات الأصغر بفعلية السلب وانقض منها وكذا إذا
كانت الصغرى ممكنة والكبرى ضدية أو مشروطة اندم بكون
نسبة وصف الأوسط الى الأصغر باعك الابقاء مثلاً ونسبة وصف
الأوسط الى وصف الأكبر ضد أن السلب ما في الكبرى المشروطة

امکان

امكا الايجاد و دام السلب مادام الذاقين دوام السلب

وقت معاینه لا دایما اولد ادا الم بکن الصغری فی خمسین مرتبه علی طفل

كون الكبش ممكنة كالحقل الصغيرة الشرطه الخاصة والدايمه

ولما فأنابهم كالانجاء وبين ماض ورف السلب بحسب الوصف

لا يما ولا يئنه ويبي دوا السلب مادام الذأ وحقوقها

على هذا الوجه الوجه ما انفقت منه لبعوث الملك الجليل والتمتع

يهدى من لسان السيل وهو صبي ونعم الوكيل

من متعللين كقولنا كل آفة الشمس طالعة فالله هو جود

فَالْعَالَمُ وَكُلُّ مَا فِيهِ مُعْوَدٌ فَأَلْعَالَمُ مِنْهُ يَنْجُو كَمَا أَنَّ الشَّمْسَ

فانما لم يمتنع قوله او منفصلتي كقواما ان يكون المدد زجا

واما ان يكون فردا واما ان يكون الزوج زوج الزوج او يكون

الفردية اما ان يكون العدد زوجا فيكون الفردية او يكون

[illegible]

هذا كان الشيء انسانا كان جوهرا ينبغي هذا جوهرا **قوله** اوله
 ومفصلة من هذا عددا اي اما ان يكون العدد زوجا او فردا
 فهذا اما ان يكون زوجا او فردا **قوله** او منفصلة ومنفصلة
 من هذا كما هذا ثلثة فهو عدد اي اما العدد زوجا او يكون
 فردا ينبغي كما هذا فاما ان يكون زوجا او فردا **قوله** ونفقت
 لابل في تلك الامسام واشتراك العقلين في جز محكوم عليه
 في بلاد العقل متبوع يكون هو الحد الاوسط فاما ان يكون محكوما
 عليه في كلا العقلين او محكوما به فيهما او محكوما به في الضم
 او محكوما عليه في الكسواء او بالاكس فالآن هو الشل والثالث
 هو الثاني والثالث هو الاول والثالث هو الرابع تفصيل الاشكال اربعة
 في تلك الامسا الخمسة بحسب الشرايط والضموم والتاخير **قوله**
 التخصا فليطلب من مطلق التاخير **قوله** الاستثنائي القياس
 للاستثناء

الاستثنائي وهو الذي يكون النتيجة مذكورة في عبارته وهبته
ابداً يتركب من مقدمة شريطة ومقدمة حالية ليستتبع فيها
عند احراز الجزئين الشرطية نقيضه او يفضيه لينتج عند الآخر
نقيضه فالاحتمال المتصور في نتائج كل استثناء اربعة وضع كل وضع
كل لكنت ينتج منها في كل قسم شي وتفصيله بما او دعه المقصود من
الشرطية ان كانت متصلة ينتج منه احتمال وضع المقدمة ينتج وضع
النكاح الاستثنائي ثم تحقق للزوم تحقق للزوم ودفع التاكيد رفع المقدم

كل ذلك ينتج منها في كل قسم شيء وقصيلة بما اوردته المضمرة
 الترتيبية ان كانت متصلة ينتج منه احتمالا وضع المقدمة ينتج وضع
 التالى لاستنتاج تحقق المزمع تحقق اللازم ودفع التالى ينتج رفع المقد
 لاستنتاج انشاء اللازم اشفا المزمع فاما وضع التالى فلا ينتج وضع
 المقدم ولا دفع المقدم ينتج رفع التالى بحوانك ذلك اللازم اعني
 فلا يلزم من تحقق تحقق المزمع ولا من اشفاء المزمع اشفاء
 فقد علمت من هذا ان الراد بالمتصلة في هذا الباب الترتيبية
 واعلم ايضا ان الراد بالمتصلة ههنا العنانية وان كانت التسمية
 منفصلة فصانعة الجمع ينتج من وضع كل جزء دفع لآخر لاشغال
 من وديهم فلما انتم محمد بن

Handwritten signature

کائنات الخلق والخلق وقلیج

باسم القياس المختلف ما يقصد به إثبات المطلوب بأبطال النقيضه ومرجهه الاستثناء وإثبات
فضل الاستثناء تصحیح الجواب ثباته مع

بسم الخلفاء بالله ونجى الى خلفاء الح على تقدير قبض الملق

اولاً انه ينقل منه الى المطلوب من خلفه من ورائه الله
ثانياً انه لا يخرج من غير مقدره من غير مقدر
هو نفسه وهذا ليس قياساً واحداً بل نقل الى قياسين

احدهما افترا في شريعة والاخر استغناء عن فصل يستغنى به

نقيض التام هكذا العلم يثبت المطلق فيثبت نقيضه وكلما ثبت

لَقِيضُهُ ثَبِتَ نَالِي الْمَحْمُودِ بِمَنْ ثَبِتَ الْإِطْلَافُ ثَبِتَ الْحَالُ لَكُنْ

الحمد ليس ثبات فليتم شعوت الطلاق لكعبه تقبض القل

ثم قد يفتقر بيان الشرطية یعنی قولنا اكل ثبوت نقیضه ثبت

الحال الى دليل فتكش القياس فكذا قال المصنف في شرح الاصول

فَقَوْلُهُ وَمَرْجِعُهُ إِلَى اسْتِثْنَائِي وَأَفْشَاءِ مَعْنَاهُ أَهْذِ الْقَلْبَ

عالمه منه في كل قياس خلف وقليل عليه فاقم

بمسماة تصفح في السجلات التي على ثلاثة اقسام لانه

وَأَمَّا الْكُفْرُ فَهُوَ سَعْيٌ مِّنْ يَّدِيهِمْ وَأَمَّا الْإِيمَانُ فَهُوَ مِنْ يَدِنَا

الاسم والاعمال

اجتماعها ولا يفتيح من رفع كل موضع الا بعد اتمام اجتماع الخلق فيها

[illegible]

التالى بخوان كما هذا النساء كما حيواتنا لكنة النساء فهم حيواتنا لكنة

ليس حيوان فليس بإنسان والحقيقة تفعلنا أفضلنا

الان يكون هذا العدد زوجا او فردا لكنه زوج فلنستوفى تلكه

فمن قلبي نوح لك الله الذي انقذ مني من الموت

فمن كان له من العلم ما لا يشاء أن يفتخر به

ما من جع عاقل صد سجا وجلسه سجا فليس بها

بجاءه فليس سجدوا له انما سجدوا لهذا

جاءه سجن الله ليس بلا سجن ولا حيا
فقد يخلص الى العلم

نه قد يستدل على انباء الله بانه لكاه لصدق نقبضه الاستاذ

ارتفاع النقيضين لكن ارتفاعه غير واقع فيكون هو ارتفاعاً كاملاً

فريق في مباحث العكس والوجه وهذا القسم من الاستدلال

رجعت

باعتدوا في المذنبات لا باعتبار ايام او القيا او كذا وكذا
باكثر من باعته با فمناجات خبثا ربه

لأشبات حكم كل فصل

على حال كليها وأما مفعول هذا الخبرين المتدجين تحكي
 على حال الخبرين الآتين فالأولى هو القياس وقد سبق تفصيلا
 والثاني هو الاستقراء والثالث هو التمثيل فالاستقراء هو
 المحجة التي تستدل فيها من حكم الخبرين على حكم كليهما هذا النوع
 القبيح الذي لا غبار عليه وأما الاستقراء المصون فلا
 القوارب وحجة الاسلام ولغالب ما يستعمل الخبرين في تبيين
 حكم في قضية لتأخر ذلك فان هذا النوع ليس مطلقا
 موصلا إلى مجهول تصديقي فلا يندرج تحت المحجة وكما الباعث
 على هذا المسامحة هو لاشارة إلى ان تسمية هذا القسم من المحجة
 بالاستقراء ليس على سبيل الاستحالة بل على سبيل التقليل وهذا
 أما بطريق التوضيف فيمكنه اشارة إلى ان المعنى بالاستقراء هو
 حكما جريها كما استحققه ولما لم يلحق بالاشارة والتسمين في كل موضع

استقراء
 المحجة التي تستدل فيها من حكم الخبرين على حكم كليهما هذا النوع القبيح الذي لا غبار عليه وأما الاستقراء المصون فلا القوارب وحجة الاسلام ولغالب ما يستعمل الخبرين في تبيين حكم في قضية لتأخر ذلك فان هذا النوع ليس مطلقا موصلا إلى مجهول تصديقي فلا يندرج تحت المحجة وكما الباعث على هذا المسامحة هو لاشارة إلى ان تسمية هذا القسم من المحجة بالاستقراء ليس على سبيل الاستحالة بل على سبيل التقليل وهذا أما بطريق التوضيف فيمكنه اشارة إلى ان المعنى بالاستقراء هو حكما جريها كما استحققه ولما لم يلحق بالاشارة والتسمين في كل موضع

هذا النوع من الاستقراء هو الذي يستعمل في الاستقراء المصون ولا يستعمل في الاستقراء القبيح

على المعنى

عن المضاف إليه أي لأشبات حكم كليها أي على تلك الخبرين
 ان اشتمل الحكم الخبري والكل عليه مما يجب التمسك به في الواقع لا
 بالاستقراء إلا الكل وتحقيق ذلك انهم قالوا ان الاستقراء اما
 ثما يستعمل فيه حال الخبرين باسرها وهو يرجع إلى القياس
 كقولنا كل حيوان اما ناطق او غير ناطق وكل ناطق حساس
 كل غير ناطق من الحيوان حساس ينتج كل حيوان حساس وهذا
 القسم تقييد للبقين وأما ناقص يكن في فيه تدعي اكثر الخبرين
 كل حيوان بنحو ذلك فلا يستعمل المضع لأن الانسان كذلك
 الفرس كذلك والبق كذلك وغير ذلك مما صاغنا من أمثلة
 الحيوان وهذا القسم لا يفيد الا القليل من المجازات يكون من
 التمهيد انما لم يصادفنا ما يتحقق فيه الا على سبيل المضع كالتعميم
 في النبات ولا يخفى ان الحكم بان الانسان ناقص لا يفيد الا القليل انما
 يقع اذا كان المطلوب الحكم الكل وأما اذا اكتفى بالخبر فلا يشك ان

على الله

فقد الطوق

القطبين الذريين العنقريين عند الاطلاق المذكورة في احوال ٢٢

والتمثيل بيان مشاركة جنس الأخر في ملكه محكم ثبت فيه من

تتبع البعض بعضا ليقين به كما يقال بعض الجوان فليس بعضه
النساء فكل من ينسب لغيره فلا أسفل سدا لضع وكل النساء الصالحات
ينبغي قطعا أن بعض التيميل كذلك ومن هذا العلم أن جعل بيان
الكنى على التخصيص كما هو العلية أصح من حيث القيد انظر
أذ ليس فيه وصية صحة التخصيص بالأمم والتتميل بيان
مشاركة جنس الأخر في ملكه المحكم ثبت فيه أنه لم يثبت المحكم في
الأول وجعلنا أخرى تشبهه جنس بجنس في معنى مشترك بينهما ثبت
في التشبه المحكم الثابت في المشتبه به الممثل بملكه العن كأيما البند
حرام لأن التيميل هو وعلمه حرمه الاسكار وهو موجود في البند
وفي العباد تابع التماسيح فان التمثيل هو الحجة التي تقع فيها
ذلك التيميل والتشبيه وقد عرفت التكنة في التماسيح في تعريب
الاستقراء ونقول هو هنا كما أن العكس يطلق على العن المصدري
استقرا بل وعلى القضية المماسلة بالتبديل لأن ذلك التمثيلين

على النحو

والعلمة في طابقه الدوران والتشديد

على العن الصدري وهو التشبيه والتيميل المذكور على التيميل
التي تقع فيها خلات التشبه والبيان مما ذكر في تعريب التمثيل بالغة
الأول ويعلم العن الثاني بالمقالة وهذا كما في المعنى المذكور بالتد

وقر عليه الحال فيما سبق في الاستقراء هذا ولكن لا يخفى أن
المسند في تعريب الاستقراء والتيميل من الشهود المذكور
لهذا التماسيح وهو لا كسر على ما في

والتشديد علم أنه لا بد في التمثيل من مفاد الأول أن المحكم
في الأصل عن التشبه به الثانية أن سلة المحكم في الأصل العن
الذي الثاني أن ذلك الوصف موجود في الفهم عن التشبه

فانه إذا تحققت العلم بهذه المقدما التثنت ينقل الذهن إلى كونه محكم
ثانيا في الفهم البين وهو المطلوب من التمثيل ثم المقلة الأولى
الثالثة ظاهرة في كل تمثيل إنما الاشكال في الثانية وبيانها في
مقدمة فقلوها كتب أصول الفقه والمصداق ما هو العلم من

على الطرق

عاشق في طلاقه الدوران والتشديد
والتيميل المذكور على التيميل
التي تقع فيها خلات التشبه والبيان
مما ذكر في تعريب التمثيل بالغة
الأول ويعلم العن الثاني بالمقالة
وهذا كما في المعنى المذكور بالتد
وقر عليه الحال فيما سبق في الاستقراء
هذا ولكن لا يخفى أن المسند في تعريب
الاستقراء والتيميل من الشهود المذكور
لهذا التماسيح وهو لا كسر على ما في
والتشديد علم أنه لا بد في التمثيل من مفاد
الأول أن المحكم في الأصل عن التشبه به الثانية
أن سلة المحكم في الأصل العن الذي الثاني أن ذلك
الوصف موجود في الفهم عن التشبه فانه إذا تحققت
العلم بهذه المقدما التثنت ينقل الذهن إلى كونه محكم
ثانيا في الفهم البين وهو المطلوب من التمثيل ثم المقلة
الأولى الثالثة ظاهرة في كل تمثيل إنما الاشكال في الثانية
وبيانها في مقدمة فقلوها كتب أصول الفقه والمصداق ما هو العلم من

الطريق المذكور من بيان هذا الطلاق المذكورة في الأصول

من اليقينيات أصولها

من اليقينيات التي لا يقبل فيها التردد هو التصديق بالجزء المطابق للثاني
فما استبان التصديق لم يشك في العلم والتخييل وسائر التصرفات
وقد لا يخفى ان جميع الفطن والمطابقة اليقين المتكبد الثابت التقليد
ثم المقلد اليقينية اما بدليتها او نظريتها مشتملة الى اليقينيات
لاستحالة التعبد والتسلسل فاسم اليقينيات هي البدليتها
النظريتها متفرقة بطلها والبدليتها مستقلة اقسام بحكم الاستمرار
وعجبه الطبطبان القضاء بالبدلية اما ان يكون تصرفها
مع النسبة كافيا في الحكم والخبر ولا يكون فلا ولا ولا ولا
الثاني اما ان يتوقف على واسطة غير الحسن الباطن والباطن او لا
الثاني المشاهدا وينقسم الى مشاهدا بالحسن الباطن وليس جليا
والمشاهدا بالحسن الباطن وليس جليا والاولى اما ان يكون
تلك الواسطة بحيث لا يغيب عن الذهن من غير ان يكون
او لا يكون كذلك والاولى الفضليات وليست قضيا با قياسا عليها

مهم

ولا وليها والشاهدا والتجربيات والحدسيات والافتراضيات والنسبيات
الاولى

والثاني معها والثاني اما ان يستعمل فيه الحدس وهو
الذي هو موه الباطن الى الظاهر او لا يستعمل فلا ولا ولا
والثاني ان كان الحكم فيه حاملا باخبار جماعة يمتنع عند العقل
من ادعاءهم على الكذب في النوازل وان لم يكن كذلك لحاصل
من كثرة التجارب في الخبرات وقد علم بذلك حدسها
منها فلا وليها كقولنا انك انظر من اجزاء المشاهدا
اما المشاهدا الطاهرة فتقولنا الشمس مشرقة والثاني
محرقة واما المباحنة فتقولنا ان لنا اجوعا وعطشا السقمونيا
مستعمل للهار والحدسيات كقولنا ان النار مستفاد من الشمس

والنوازل كقولنا انك موجود والفضل يا كقولنا
الاربعة زوج فان الحكم فيه بواسطة لا يغيب عنه ذهنتك
ملاحظة اطراف هذا الحكم وهو الاقسام بنسبها وبين
كما ان الحدس الاوسط في البرهان بل في كل قياس لا بد ان يكون ملة

بما انما كان ادبره كالميل والخطا

الروايات المبينة على الوقوع

في سنة ١٢٠٠ هـ
 في سنة ١٢٠٠ هـ
 في سنة ١٢٠٠ هـ

وَأَمَّا سَمِيعٌ عَلَى نَأْفٍ

کذا قيل انما قيلت يا فتية في سبب الانجيل في القدس ومن غيبته
 المنسوبة من مذهب القديسين واثباته من غير انفس
 ما انما هو في سبب انفس

كما ان قيل انما اقصا ما يقتضيه تسليم الرتبة في النفس
النفسانية من جهة التخصيص وانما رتبة علمه بها نفس
الانسان لا ادراك له به

من الوهيات والشبهات خاتمة اجزاء العلوم الثلاثة

معرب معناه اسطرافة لغوية بمعنى الحكمة المعقولة
 المدققة من الوهيات هي القضاء ^{التي يحكم} ^{التي يحكم} ^{التي يحكم}
 بها الوهم في غير المحسوس قياسا على المحسوس كما يقال
 كل معجود فهو متخي ^{والشبهات هي القضاء} ^{التي يحكم} ^{التي يحكم}
 التشبيهة بالصادقة الاولية او الشهادة ^{التي يحكم} ^{التي يحكم} ^{التي يحكم}
 معنوى واعلم ان ما ذكره المتأخر في الفنايات الخمس
 فكل قد اجلناه واهل مع كونه من الهما وطلوعه في الاشياء
 الشرعية مع قلة المبدى عليك بمطالعة كتب الفقهات
 فيها شفاء القليل ونجات القليل اجزاء العلوم كل علم
 العلوم المدققة لا بد فيه من امور ثلاثة احدها ما يبحث
 فيه من خصائصه ولاناد الطلبة منه اى يرجع جميعها
 العلم اليها وهو الموضوع فذلك الآثار هي الامور الذاتية
 انما القضايا التي يقع فيها هذا البحث وهي السابلية

تقدير

الموضوعات هي التي يبحث في العلم عن اعراضها

او نفع منه ٢
 مثل ادراج العود انما سطره او
 مثل الفلوس وفضل وود

نظارية في الغلب وقد تكون بدلية متعاقبة الا انفسه كما
 محو به وقوله يطلب في العلم يعلم القليلين واما ما وجد
 في بعض النسخ من التخصيص بقوله بالشبهات فمن زيادتنا
 على انه يمكن توجيهه بانه بناء على الغالب عباد المراد بالبرهان
 ما شمل الثانية فثبته الثالث ما بين عليه السابلية ما يفيد
 تصورات اطرافه والتقدير بقا بالقضايا بالماخوذة في دلالتها
 فلا بد في المبادئ التصورية والثانية هي المبادئ
 الموضوعات ههنا اشكالها وهوان من عند الموضوع من اجزاء
 العلوم اما ان يريد به نفس الموضوع او تعريفه او التصديق
 بوجوده او التصديق بموضوعه والا فلا مندرج في موضوعه
 السابلية التي هي اجزاء السابلية فلا يكون جزء علمية والثانية من
 المبادئ التصورية والثالث من المبادئ التصديقية فلا يكون
 جزء علمية ايضا والرابع من مقلد البشرية فلا يكون جزءا

الذاتية والبياد وحد والموضوعات

الذي قبل الذكر الموروث لأرسطو أو فاضل

يمكن الجواب باختيار كل من الشقوق الأربعة أما على الأول فبقا
أن نفس الموضوع وإن اختلف في المسائل لكن لشدة الاشتغال
من حيث أن الموضوع من العلم معرفة أحواله والبحث فيه
على جهة واحدة ويقال إن المسائل ليست هي مجموع الموضوعات
والمحولات والنسبة بل المحولات المنسوبة إلى الموضوعات
قال المحقق العلوي في حاشيته الطالع المسائل هي المحولات
المشبهة بالتأويل وفيه نظر لأنه لا يلائم ظاهر قول المحقق
والمسائل هي قضايا الكذا وموضوعها كذا وإنما فلو كانت المسائل
نفس المحولات النسبية لوجب عدد سائر موضوعات المسائل
التي هي ورأي موضوع العلم جزءا على جهة واحدة وأما على الثاني
فيقال إن تعريف الموضوع وإن كان مندرجا في المبادئ التصديقية
لكن على جهة واحدة لا اعتبارية كما سبق وأما على الثالث فيقال
بأنها من أوصافها أن عدد التصديقي بوجود الموضوع من البيا

التصديقي

وأجزاءها وأقسامها ومقتضى بليته أو ما خورده تنبئ عليها أقساما العلم والمسائل وهي قضايا تنقلب في
العلم بالتي هي هان وقوة موضوعاتها من

التصديقية كما ينقل عن الشيخ كساح فإن المبادئ التصديقية
كلها هي القضايا التي يتألف منها قياسات العلم تنقسم على ذلك العلل
في شرح الطيما وأيده بكلام شيخ روح فتقول المصديقية عليها
قياسات العلم تنقسم إلى تصنيف بالاعتقادات وأما على الرابع فيقال إن شدة
بالموضوعية لما توقف عليه الشروع على بصيرة وكما أنه من يد
مدنية في معرفة مباحث العلم وتبينها عما ليس منه عدد
جزء من العلم مسامحة وهذا البعد العملي أجزاءها
حدود أجزاءها إن كانت الموضوعات متباعدة وأقسامها
أي حدود العوارض المشبهة لتلك الموضوعات ومقتضى
بينه أي المبادئ التصديقية أما مقتضى بليته بنفسها أي بليته
أو مقتضى ما من مقتضى أي نظر فلا ولا في شيء علميا متعارفا
والثاني أو من العلم بمقتضى العلم بالعلم سمي أصولا موضوعية
وإن أخذها مع استنكار سميت مصاويرا ومن ههنا يعلم

موضوع العالم او يقع منه وعرض ذات له او مركب ومجولاتها امور خارجة عنها لاحقة
لها لذاتها وانها

ان مقدمة واحدة يجوز ان يكون اصل موضوعها بالنسبة
الى شخص ومصادقة بالقياس الى موضوع العالم
كقولهم فالتطعيم كل جسم فله شكل طبعي او عرض ذاتي له
كقولهم كل منتمرك فله ميل او مركب من الموضوع
مع العرض الذاتي كقولهم من كل مقدار وسط في النسبة
ضلع ما يحيط به الخط فان اوسع نفعه مع العرض الذاتي كقولنا
كل خط قائم على خطي فان ثلوثه في جسيمة قائمات او مستقيمات
لها ومجولاتها امور مجولات المسائل او خارجة
عنها امور من موضوعات المسائل لاحقة لها امور خارجة عنها
الموضوعات والادعاءات مجولة عليها فان العارض هو الخارج
المجمل فاذا اجتمع من قيد الخارج للنصيب قبل الجواب والكنه
المع بالبحر في كنهه ووجد في بعض النسخ لذاتها
وهو يجب لا ينطبق الا على العرض الاول امي اللاحق للشيء

لها

اولا بالذات امور بدون واسطة في العرض والاشياء
بواسطة المساوي مع انه من العرض الذاتي اتفاق ولذا
بعض الشارحين وقال انه لا استعداد مخصوص
لذاتها سواء كان بحقه اياها لذاتها
ولما ليسا وبها فان اللاحق للشيء بما هو هو
الامراض الذاتية جميعا على ما قال المصنف في شرح
الرساله الشمسية ثم ان هذا القيد يدل على
ان المصنف اختار مذهب الشيخ في لزوم كون
مجولات المسائل امراضا ذاتية لموضوعات
ينظر كلام شارب الطالع لكن الاستناد المحقق
قدس سره اورد عليه انه كثيرا ما ان
يكون محمول المسئلة بالنسبة الى موضوعاتها
من الامراض الصامتة الغيبة كقول الفقهاء كل مسك

وقد يقال المبادئ لا يبدى به قبل المفهوم والمقدّم لما يتوقف عليه الشرع ونحوه

حرام وقول النجاة كل فاعل من فروع وقول الطي
كل فلك منحنى على الاستدارة نعم يعتبر ان لا
يكون اعتراف من فروع العلم وصريح بذلك
المحقق الطوسي ايضا في نقد التبريل وافول
في لزوم هذا الاعتبار ايضا نظر الصحة ارجاع
الحجرات العامة الى العرض الثاني بالقيود الخمسة
كما يرجع الحجرات الخاصة اليه بالمفهوم المحدد فلا
ستاد صريح باعتبار الثاني فعدم اعتبار الاول تحكم
ههنا زيادة كلام لا يسمعها المقام وقد يقال
المبادئ امتداد الى اصطلاح اخر في المبادئ سواء
ما تقدم وضعه ابن الحاجب في مختصر الاصول حيث
اطلق المبادئ على ما يبدى به قبل الشرع في
مقاصد العلم سواء كان داخل في العلم فيكون من البك

المصطلح

بوجه اخرى وفيها غلبة كثر بقول العلم وبما عساه وموضوعه وكذا القدر ما يبدى به قبل
التوس الثانية الاولى الفرض

المصطلح المسافة كقوله الموضوع ولا عارض الذي
والنقد بقات التي يتألف منها قياسات العلم افها
عنه يتوقف عليه الشرع ولو على وجه الحقيقة وليست
مقدّمات الفرض بين المقدّمات والمبادئ بهذا المعنى مما
لا ينبغي ان يشبهه فان المقدّمات خارجة عن العلم لا محالة
بخلاف المبادئ فتبصر نذكره في سلك كتبهم
على انها من المقدّمات اعم من المبادئ بالمعنى الاعم
الغرض اعلم ان ما ينوبت على فعله ان كان باعنا للفاعل على
صدد ذلك الفعل عنه ليست عرضا وعلّة عائية ولا
ليست فائدة ومنفعة وغاية قالوا افعال الله لا يعمل بالا
عارض وان اشتملت على غاياتها فمنافع لا يحصى فكان مقدّم الفرض
ان القدر ما كانا يذكره في صدد كتبهم ما كان سببا حاصلا
على قدره بين التدن الاول لهذا العلم ثم يعقبه بما يشتمل

لأنه يكون النظر فيها الثاني المنفعة وهي ما ينشوقه الكل طبعاً اليه فسطح القلب للطلب للطلب اليه فسطح
المشقة المطلوبة الثالث التميز وهي عنوان العلم ليكون عنده اجمال ما يفصله الرابع التفرقة ليسكن
قلب المتعلم من

عليه من منفعة ومصلحة حتى يجلب اليها عموم الطبايع
ان كانت لهذا العلم منفعة ومصلحة سوغا الغرض اليها
للاوضاع الامتد وقد عرفت في صدر الكتاب الغرض والعاقبة من
علم المنطق وهو العفة فتذكر الثالث السمة التسمية
العلامة فكان المقصود هذا الاشارة الى وجه تنمية العلم
كاقوال انما سمى المنطق منطقاً لان المنطق يطلق على المنطق
الظاهر وهو التكلم وعلى الباطن وهو إدراك التكليات
وهذا العلم يقوى الامتد وليسلك بالثاني مسلك التمسك
فاشتق له اسم من المنطق فالمنطق اما مصدر ميمي بمعنى
المنطق يطلق على العلم المذموم مبالغة في مدخله في تكميل
التفكير حتى كانه هو اما اسم مكان كان هذا العلم محل التفتن
وظهر في ذكره التنمية اشارة اجمالية بالفصله العلم
من المقاصد الدافع المؤلف ليسكن قلب المتعلم على ما

الشان

الخامس مواعظ علم هو يطلب فيه ما يليق به

الشان في منادى الحال من معرفة حال الاقوال بما يتب
الحال بالحق لا الحق بالجمال ولتتم ما قاله في هذا الجدل
العلم المتعال لا ينظر الى من قال وانظر الى ما قال هذا ومعين
قولين المنطق والفلسفة هو يحكم العظيم اسطون انما
بما اسكتد ولذا لقب بالعلم الاول وقيل للمنطق انه ميراث
من الفريسيين ثم نقل المتحجيين تلك الفلسفة من لغة يونان
الى لغة العرب هذا هو الذي يدعى الحكامها واقفة ثانيا العلم
الثاني الحكيم ابو نصر فاراب وقد فصل في احوالها بعد اشارة
كتيب الجاضر الشيخ الرايس ابو علي مينا سئل الله مساعيه الحلية
من ان علم هو لو من ان جليس من اجناس العلوم العقلية
او العقلية الفرعية او الاصلية كما يبحث عن حال المنطق
من جنس العلوم الحكيمه ام لا فان فرقت الحكمة بانها العلم باحوال
اعيان موجودات على ملامية في نفس العرف بقدر الطاق البشري

لم يكن منها اذ ليس يحته الاسن المفهومات والوجود
الغائية المعهولة الى التقوير او الى التصديق وان حقة
الاعيان من التفسير المذكور فهو من الحكمة ثم على تفصيل
الثاني فهو قسم الحكمة قسم من النظرية الباشة مما ليس
وجودها بقدرتنا واختيارنا ثم هذا هو حاسر من امر
الحكمة النظرية او من فرع الالهية والمقام لا يسعه ليط
ذلك الكلام في اى مرتبة هو كما يقال ان مرتبة المنطق اية
لشغل به بقدر التهذيب الاخلاق وتقوم الفكن بعض
الهندسيتا وذلك الاستاد في مسائله ينبغي فاعرف في ثلث
بها هذا من تعلم قد رسا لمج من العلوم الادبية لما شاء
من كمن التلاميذ باللغة العربية القسم اعلمت العلم
والكتاب الى ابوابها فالاول كما يقال ابواب المنطق تسمر
الاول باب اليساغوجي اعما كليتا الخمس الثاني التفرقة

الثالث

السادس انه في اى مرتبة هو يقدم ما يجب ويقام بما يحيل السابع القسم ليط في طلبا ما
يليق به الثامن الانحاء التعليمية

الثالث الفضايا الرابع القياس والخواتم الخامس البها
السادس الجدول والسابع الخطاية الثامن من الفاظه
التاسع الشعر مدقم بعضهم بحثا لافاظ بابا اخرها
ابواب المنطق عشرة كاملة والثاني كما يقال ان كتابنا هذا
التي تب على مئتين القسم الاول في المنطق وهو مقرب
على مقدمة ومقصدين وخاتمة المقدمة في بيان الهيئة
والغاية والموضوع المقصد الاول في مباحث المنطق
المقصد الثاني في مباحث المقصد ثبات والخاتمة في اخراج
المعلم والقسم الثاني في علم الكلام وهو مقرب على كذا
الاول في كذا والخ كمال قال في التفسيرية وبقية على مقصد
وثلاث مقالات وخاتمة وهذا الثاني شابع كثيرها قال شيخ
سنة كتاب الانحاء العلمية اعما الطرق المذكورة في
التعاليم العموم تقعها في العلوم وقد اضطربت كلمة الثاني

وهي التقسيم اعني التاكثير من فروع

ههنا وما نذكر هو الموافق لتبع كتب القوم ولما اخذ
من شرح المطالع وهي التقسيم كان المراد به ما
ليست تركيب القياس اليه وذلك بان يقال اذا اردت
تحصيل مطلب من الطلب التصديقية مع طرفة العين والطلب
جميع موضوعات كل واحد منها سواء كان جلا الطرفين عليها
او احدها على الطرفين بواسطة او بغير واسطة وكذلك
اطلب جميع ما هو موضوعات السلب منه احدا الطرفين
او سلب هو عن احدهما ثم انظر الى النسبة الطرفين
الى الموضوعات والحوالات فان وجدت من محولات
موضوع المطم ما هو موضوع لحواله فقد حصلت المطم
من الشكل الاول او ما هو محمول على محوله فن الشكل
الثاني او من موضوعات موضوعه ما هو موضوع
لمحوله فن الشكل الثالث او محمول المحوله فن الرابع

كل

والتحليل وهو عكسه والتحديد متى

كل ذلك بعد اعتبار الشرايط بحسب الكمية والكيفية كذا
في شرح المطالع وقد عبر المصنف عن هذا المعنى بقوله اعني التاكثير
او تكثير المقدمات اخذ من فوق اعني النتيجة لانها المقصد
الاقصوى بالنسبة الى الدليل والتحليل في شرح المطالع
كثيرا ما يورد في العلوم قياسات متجة للطلاب لا على
الهيئات المنطقية لتسهيل التركيب اعتمادا عن القطر العالم
لعارف بالقواعد فاعلم ان تعرف انه على اق متكل من
الاشكال فاعلم ان التحليل هو عكس التركيب حصل المطم
والنظر الى قبل الخ لانه فان كافيته مقدمة لتشارك المطم
بكل جزئيه فالقبول استثنائي وان كانت متساوية للمطم
باجزئيه فالتقبل اقترافي ثم النظر الى طرفي المطم لتمييز عندك
الصغير عن الكبير فلذلك المشاركت اما مع الجزء الذي يكون
لان ذلك الجزء ان كان عكوا عليه في المطم في الصغير او هكذا

أى فضل الحد والبن هان مندر

او صحا فيها فسمى الكبير ثم جزء الاخر من المطلوب الى
الجزء الاخر من تلك المصعة فان تألفا على احد التاليفات
الاربع فافى الفم الى جزء المطلوب هو الحد الاوسط و
تميز الشكل المنتج وان لم تنال فكان القياس مكتبا فاعمل
لكل واحد منهما العمل المذكور مع الجزء الاخر من المقد
كما وضعت طر في المطلوب في التقسيم فلا بد ان يكون لكل
واحد منهما النسبة اى شئ ما في القياس والى لم يكن
القياس منتجا للمطلوب فاصرف وجدته حلا مشتركا بينهما
فقد اتم القياس وتبقى ذلك المقدمات والاشكال
النتيجة فقولاه وهو على عكسه اى تكثيرا المقدمات الى فرق
هو النتيجة لما وجهه اى فعل الحد بغيره ان الماد
بالتحديد بيا احدا الحد وكان الماد المعرف مطلقا لا شيا
وذلك بان يقال اذا اردت تعريفه شئ فلا بد ان تضع

فند

أى الطريق الى الوقوف على الحق والعل به مندر

ذلك الشئ وتطلب جميع ما هو اعم منه ويجعل عليه بوسطة
او تغيرها او تميزا لذاتيات عن المميزات بان تقدمها هو
بين الثبوت له او ما يلزم من مجرد ارتفاعه ارتفاع نفس
الماهية ذاتيا وما ليس كذلك عوضا فتميز عند الحد
المختص من العرض العام والفصل من الخاصة ثم تركب اى قسم
شئت من اقسام العرف بعد اعتبار الشرايط المذكورة في باب
العرف او الطريق الى الوقوف على الحق اى التعيين ان
كان المطامع على نظريا الى الوقوف عليه والعلم به ان كان على علميا
كان يقال اذا اردت الوصول الى التعيين فلا بد ان تستعمل في
الدليل بعد محاذ شرايط صحة الصورة اما الضربان الستة
اما يحصل منها بصورة صحيحة وهيئة متجهة وبيا الخ في الله
المحقق عن ذلك حتى تشبه بالشهورات والمسلات
والمشبهات ولا بد من شئ الجز وحسن الطن او بمن ليع

وهذا بالقاصد استبان



منه بمقدمات حتى لا يقع في مضيق الخطابه ولا في بطن برقيه
التقليد وهذا بالمقاصد اشبع الى العين منه عقده ما وانه ترى
المتأخرين لصاحب الطالع يوردن ما هو القديده بمجنت الحجة والحق
القياس واما القديده ان يذكر في مجنت الحرف وقيل هذا اننا
لعمل وكونه بل القاصد بل المقصود من العلم العمل جعلنا الله
وابائكم الى السفيين في الامر وزفناه بفضل وجود مسما
الدارين بحق نبينه محمد خيل البرير اجمعين والله وعترته الطاهرين
انه خير موقف ومعين قد غنت الكتاب بغير الله الملك
في يد اقل خلق الله خليفة بل لا شئ في الحقيقة عبد الكريم
ابن محمد كالمؤلف في جوار رحمت عير في الامير في الحق في الحق
سورة مائدة مس ٢٨ ٢٩ اله اعفوا له ولوالديه
بحق محمد واله بر لا عرضي رده ارجعت به يوم في رده

